

تحریک پاکستان دشمنی و مصلحت کے جوہر ان کی زندگی کے قتل و غارت گری میں
 بعض مسلمانوں کی زندگی اور اس کے شہزادوں کی ایک بڑی شہادت
 ۱۹۴۷ء میں ان کی شہادت کے ساتھ ان کی شہادت ہوئی

الانوار

مذہبی شہزادوں کی شہادت



پروفیسر محمد رفیع الرحمن

دوقومی نظریہ ایک مستند تالیف

النور

پروفیسر سید محمد سلیمان اشرف رحمۃ اللہ علیہ
صدر شعبہ دینیات، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

اگر آپ کو کتاب کی کاپی ملے تو

کتاب	:	شور
تصنیف	:	سید محمد سلیمان شرف
پر لال	:	۱۳۳۹ھ / ۱۹۲۱ء
طبع	:	شعبان ۱۳۳۹ھ / اگست ۲۰۰۸ء
	:	(مخ مقدمہ)
صفحات	:	۳۲۰ صفحات
تعداد	:	۱۰۰۰
طبع	:	مفتی محمد رفیع الرحمن
ناشر	:	ادارہ پاکستان شاہی، ۲۳/ سوسہ جیدال کالونی، ملتان۔ فون: ۵۳۵۰۰۰
	:	فون: ۷۳۳۸۶۳
قیمت	:	۳۳۰ (تین سو تیس روپے)

ڈسٹری بیوٹرز

ادارہ نعلی کیشنر، قس، جہاز، سیکڑا رام پور، بارہ کیت، گجرات، ۵۳۵۰۰۰

فون: ۷۳۳۵۷۸

خان بک کٹی، ۲۰ کورٹ سٹریٹ، ملتان، ۵۳۵۰۰۰

فون: ۷۳۳۵۳۳

ذوالعلوم نمیب، بھیر پک، سیر ۱۵، ملتان، ۵۳۵۰۰۰

فون: ۷۳۳۳۳۶

فہرست

۵	مقدمہ	سید نور محمد قادری
۳۶	تخلیل مقدمہ	عمید الدین خاں
۷۹	شعر	سید محمد سلیمان شرف
	(نہرست اعداد ملاحظہ فرمائیں)	

عکس نوادر

- ۱- تاریخی رسالہ انکس الفکر فی قربان البقرہ (۱۳۹۸ھ) از امام احمد رضا
مطبوعہ بریلی طبع دوم۔ ۱۹۳۶ء۔ عکس سرورق
- ۲- انکس الفکر۔ عکس صفحہ ۱۹ (مراسلہ عمرہ مکی ۱۹۱۱ء) از مسلم یک طبع بریلی
برائے استخوار مسائی بندش قربانی گاؤں
- ۳- رسالہ از شاد (۱۹۳۰ء) مصنفہ پروفیسر سید محمد سلیمان اشرف۔
مطبوعہ علی گڑھ۔ عکس سرورق
- ۴- حدیث میں تحریف اور از شاد کا صفحہ ۳۵ کا عکس
- ۵- رسالہ انکجہ انوار حسنہ فی آیہ التوحید (۱۳۳۹ھ) از امام احمد رضا
مطبوعہ بریلی ۱۹۳۶ء۔ عکس سرورق
- ۶- انکجہ انوار حسنہ۔ عکس صفحہ ۲ (مراسلہ پروفیسر مولوی حاکم علی،
اسلامیہ کالج لاہور بابت استخوار مسئلہ ترکہ و مولات)
- ۷- انوار۔ لکھنؤ طبع مسلم پرنٹنگ مینشٹی نعت علی گڑھ (۱۹۳۶ء)
- ۸- نقشہ سلطنت عثمانیہ زمانہ عروج (۱۹۰۸ء)
- ۹- نقشہ سلطنت عثمانیہ دور زوال (۱۹۳۰ء)

مقدمہ

(۱)

مبلی عالمی جنگ میں ترکی کی عثمانیہ حکومت نے جرمنی کا ساتھ دیا اور المناک شکست سے دو چار ہوئی، حوام پر بے پناہ مصائب ٹوٹے اور یہ خطرہ پیدا ہو گیا کہ اتحادی، ترکی کے جیسے بخرے کر کے مسلمان حکومت کا اس علاقہ سے نام و نشان تک مٹا دیں گے۔ چنانچہ ۱۹۱۹ء کے آغاز میں بمبئی کے دو مسلمان تاجروں سینہ احمد صدیقی کھڑی اور سینہ عمر شہابی نے تحفظ خلافت، تحفظ الماکن مقدمہ اور مظلوم ترکوں کی امداد و اعانت کے لئے بمبئی میں ایک مقامی انجمن بنام ”خلافت کمیٹی“ قائم کی۔ اس مختصری خلافت کمیٹی کو آل انڈیا سطح پر قائم کرنے کا خیال سب سے پہلے حضرت مولانا عبدالہادی فرنگی پھلی کو پیدا ہوا اور انہوں نے اس مقصد کے لئے آل انڈیا مسلم کانفرنس کا اجلاس لکھنؤ میں طلب کیا۔ ج

جناب سردار علی صاحبی اپنے ایک مضمون ”مولانا قیام الدین عبدالہادی فرنگی پھلی“ میں فرماتے ہیں:-

”حضرت باری میاں کا ایک اور عظیم غیر قانونی کارنامہ یہ ہے کہ بمبئی کی جمہوری خلافت کمیٹی کو جو محض ایک مقامی جماعت تھی ”آل انڈیا مجلس خلافت“ کی بڑھت فکل میں تبدیل کر دیا۔ باری میاں جنگ عظیم کے خاتمے پر ترکوں کے المناک مصائب سے بہت متاثر تھے، انہوں نے مظلوم ترکوں کی حمایت میں آواز بلند کرنے کے لئے پہلے ایک انجمن قائم کرنی چاہی، لیکن جب بمبئی میں چند ہمدردان اسلام نے ”خلافت کمیٹی“ کے نام سے ایک انجمن قائم کر لی تو باری میاں کو یہ نام پسند آیا اور اسے ”آل انڈیا“ بنانے کی جدوجہد شروع کر دی۔ اس مقصد کے لئے حضرت باری میاں نے مسلم عائدہ کاہری ایک کانفرنس لکھنؤ میں طلب کی جس میں شرکت کے لئے ہندوستان کے مختلف حصوں سے نمایندگان آئے تھے۔

لکھنؤ کی اس آل انڈیا مسلم کانفرنس میں بمبئی کی خلافت کمیٹی کو ہندوستان کی مرکزی جماعت بنانے کا فیصلہ کیا گیا۔ کانفرنس میں یہ بھی طے ہوا کہ آل انڈیا مجلس خلافت کا مرکزی دفتر بمبئی میں رکھا جائے اور اس کی تنظیم کے لئے مولانا شوکت علی بمبئی بھیجے گئے۔ نوزائیدہ مجلس خلافت کی سب سے پہلی شاخ لکھنؤ میں قائم ہوئی تھی اور حضرت باری میاں نے اس کی صدارت کا منصب سید ممتاز حسین جہڑ کو تفویض کیا تھا۔ ۱

خلافت کمیٹی کی بنیاد تو ۲۳ جنوری ۱۹۱۹ء کو رکھی گئی، لیکن اس سے پہلے ”جلیلانوالہ باغ“ فائرنگ کی وجہ سے پبلک میں عام بے چینی اور سکرانوں کے خلاف نفرت کا شدید لاوا اُبل رہا تھا۔ آگے جانے سے قبل اگر جلیلانوالہ فائرنگ اور اس سے وابستہ مظالم کا بھی سرسری مطالعہ کر لیا جائے تو ہر ہوگا۔

مالی جنگ شروع ہوتے ہی برطانیہ میں انگریزوں نے سخت رویہ اختیار کر لیا۔ ۱۹۱۵ء میں پنجاب کے کاشتکاروں میں بے چینی پھیلی۔ پنجاب میں بددشت پسندوں کی انقلابی کارروائیاں شدت اختیار کر گئیں۔ اس کے علاوہ امریکہ اور کینیڈا سے ملک بدر کئے جانے والے مسکوں نے ہندوستان واپس پہنچ کر مقامیوں کا سلسلہ شروع کر دیا۔ انگریزی حکومت کو خدشہ پیدا ہو گیا کہ برطانیہ میں بے چینی بظاہر ہے اور بددشت پسندوں کی انقلابی کارروائیاں کہیں عام بغاوت کی شکل اختیار نہ کر لیں، اس خوف کے پیش نظر ۱۹۱۶ء میں ”رولٹ کمیشن“ کا تقرر کیا گیا جس کا مقصد سیاسی جمہوریتوں کے خلاف تادمی کارروائی کے بارے میں سفارشات تیار کرنا تھا۔

رولٹ کمیشن نے جو سفارشات پیش کیں ان کے حلقہ جنس جاوید اقبال تحریر فرماتے

ہیں:-

”رولٹ کمیشن نے سیاسی جمہوریتوں کے خلاف تادمی کارروائی کے سلسلہ میں جو سفارشات انگریزی حکومت کو پیش کیں، ان میں انتظامیہ اور پولیس کو نوا جب اختیارات دیئے گئے تھے۔ پولیس جسے چاہے بغیر وارنٹ کے گرفتار کر سکتی تھی۔ عدالتی حکم کے بغیر جس مکان کی تلاشی لینی چاہے لے سکتی تھی اور سیاسی جمہوریتوں کے لئے سخت اور سنگین سزائیں جو بری کی گئی تھیں۔ ہلا خیر ان سفارشات نے رولٹ

ایکٹ کی صورت اختیار کی جو شدید مخالفت کے باوجود ۱۸ مارچ ۱۹۱۹ء کو پاس ہو گیا۔^۱

اس ایکٹ کے پاس ہوتے ہی ہندوستان میں پڑتالیں اور مظاہرے شروع ہو گئے، جلوسوں اور جلوسوں کا غیر منقطع سلسلہ شروع ہو گیا۔ ۱۳ اپریل ۱۹۱۹ء کو امرتسر کے جلیانوالہ باغ میں ایک جلسہ منعقد ہوا جس میں ہندو، مسلمان اور سکھ کثیر تعداد میں شریک ہوئے۔ جنرل ہاؤڈاؤئر نے بے دردی سے اس جلسہ پر فائرنگ کا حکم دیا اور سیکڑوں انسانوں کو موت کی نیند سلا دیا۔ جلیانوالہ کے سانحہ کے فوراً بعد گورنر پنجاب، ہائیکل ہاؤڈاؤئر نے پنجاب میں مارشل لا نافذ کر دیا اور اس مارشل لا میں پنجاب کے شریف اور بے گناہ شہریوں کے ساتھ دنیا کے عیارت ترین حکمرانوں نے جو وحشیانہ اور انسانییت سوز سلوک کیا، اس کی ایک جھلک ڈاکٹر عاشق حسین جٹاوی کے قلم سے ملاحظہ کیجئے۔

”اُس (ہائیکل ہاؤڈاؤئر) نے لاہور، قصور، امرتسر، گجرات، گوجرانوالہ،

شیخوپورہ، لاہل پور (فیصل آباد) وغیرہ میں مارشل لا جاری کر کے مظالم کی دوا آگ برسائی جس کی مثال ہندوستان کی تاریخ میں صرف ۱۸۵۷ء کا کشت و خون ہی پیش کر سکتا ہے۔ ان مظالم کے ذکر سے سینکڑوں نہیں ہزاروں صفحات سیاہ ہو چکے ہیں۔ چودہ چودہ برس کے بچوں کو گٹنگی میں باندھ کر کوڑوں سے چٹا گیا۔ کم از کم تیس کوڑوں کی سزا سن کر قحطی۔ حالانکہ بڑے سے بڑے سخت جان کی کھال بھیجے (۶) کوڑوں کے بعد اوجڑ جاتی ہے اور وہ بے ہوش ہو جاتا ہے۔ ہر ہر محلے سے بچن بچن کر معززین کو گھروں سے نکالا گیا اور برہمن سر برہمن پانچھکڑیاں اور بیڑیاں ڈال کر بازاروں میں پھرایا گیا تاکہ کھلے بندوں اُن کی تذلیل ہو۔ جو لوگ اپنی قابلیت کی بنا پر آئندہ ہائی کورٹ کے جج اور صوبے کے وزیر بننے والے تھے انہیں گورافوج کے سپاہیوں سے پڑا کر پھانسی کے جرموں کی کوٹھریوں میں بند کیا گیا۔ مٹی کی گری میں لاہور کے کالجوں کے طلبہ کو حکم دیا گیا کہ اپنے سروں پر اپنے بستر اٹھا کر دن میں چار مرتبہ سولہ میل کا فاصلہ طے کر کے آئیں اور یونین جیک کو سلامی دیں۔ لاہور کے تمام باشندوں کو حکم مل گیا کہ اپنی موٹر کاریں، سائیکلیں، بجلی کے پچھے اور بجلی کے یسپ فوج کے حوالے کر دیں۔ سکول کے بچوں کو ہر روز دھوپ میں کھڑے ہو کر ایک

۱۔ (دہر دور) جلد ۱۱، پتہ جلیانوالہ، ضلع لاہور، ۱۹۷۷ء، ص ۲۲۳

فوجی افسر کے سامنے، یہ کہنا پڑتا تھا: "حضور! ہم نے کوئی قصور نہیں کیا۔ ہماری توبہ! آئندہ بھی ہم سے کوئی خطا سرزد نہیں ہوگی۔"

ایک پوری رات کو جس میں ذولہا بھی شامل تھا بلاوجہ کچلا کر کوزوں سے پڑا ڈالا گیا۔ ریل گاڑیوں پر سفر کی ممانعت کر دی گئی اور ہوائی لوگوں کے جن کو فوجی احکام پاس نہایت کرتے تھے اور کوئی شخص سفر نہیں کر سکتا تھا۔ عورتوں کی کھلیے ٹنڈے بے حوصلی کی گئی۔ ایک گلی مقرر کی گئی جس میں سے ہر شخص کو پیٹ کے بل ریچنے ہوئے گزرنا پڑتا تھا۔ اُدھر گورافون کا سپاہی بدوق کا کلمہ اس کی بے لخت پر مار رہا تھا۔ شہر کے بعض معزز اور سربراہان اور وہ لوگوں کے مکانوں پر مارشل لا کے احکام کے اشتہار چسپاں کر دیئے جاتے تھے اور حکم تھا کہ اگر کسی نے اس اشتہار کو چھڑا دیا تو مالک مکان کو گرفتار کر لیا جائے گا۔ چنانچہ صاحب خانہ کو کھلی اپنی عزت و ناموس کی حفاظت کے لئے دن بھر اپنے مکان سے باہر دیوار کے قریب کھڑے رہنا پڑتا تھا تاکہ کوئی شخص اشتہار کو ہاتھ نہ لگائے۔ لاہور میں سر فضل حسین، خلیفہ شجاع الدین اور میر تاج الدین جیسے اصحاب کے مکانوں پر بھی اس قسم کے اشتہار چسپاں کئے جاتے تھے اور انہیں تمام دن مکان سے باہر کھڑے رہنے کی ذلت برداشت کرنا پڑتی تھی۔

دیال سنگھ کالج کی بیرونی دیوار پر کسی نامعلوم شخص نے ایک اشتہار لگا دیا جس کا مضمون فوجی احکام کے نزدیک قابل اعتراض تھا۔ اس غم کی پاداش میں کالج کے پرنسپل کو گرفتار کر لیا گیا اور بالآخر اس غریب کو اٹھائی سو روپے خرمانا داکر کے رہائی حاصل کرنا پڑی۔

حکمرانوں کو یہ گھبراہٹ ہو گئی کہ کوئی انگریز نظر آئے متناہی باشندوں کا فرض ہے کہ فوراً تانکے سے انٹر کر کھڑے ہو جائیں اور جھک کر سلام کریں۔ ایک بچیس فٹ لمبے اور بارہ فٹ چوڑے کمرے کے اندر مٹی کے مینے میں بچیس آدمیوں کو بند کر دیا گیا جہاں وہ ہفتہ بھر مقید ہے اور بول و براز کے لئے بھی باہر نکلنے کی اجازت نہیں تھی۔ قصور میں منادی کر دی گئی کہ جو لوگ ۱۰ مارچ ۱۹۴۹ء سے پہلے پاس تاریخ کے بعد شہر سے باہر چلے گئے تھے اگر چار روز کے اندر واپس نہ آئے تو ان کی

جائیدادیں (جائدادیں) ضبط کرنی جائیں گی۔

جب فوجی عدالتوں کے سامنے مقدمات پیش ہونے لگے تو مقامی کی طرف سے کسی دیکھ کو بیرونی کرنے کی اجازت نہیں ملتی تھی طرہوں کو پھانسی اور عرقید کے علاوہ مشکل ہی سے کوئی اور سزا ملتی تھی۔ قصور میں ستائیس آدمیوں کو پھانسی اور تیرہ کو عرقید کی سزا ہوئی۔ گوجرانولہ میں محض اس خرم میں کہ پڑا خانہ کو آگ لگا دی گئی تھی پانچ آدمیوں کو پھانسی اور دس کو حبس دوام کی سزا ہوئی۔ سرخس میں چونتیس کو پھانسی اور پندرہ کو حبس دوام کی سزا ملی۔ اسی طرح لاہور میں اس قدر ایسے شہروں سے لے کر چھوٹے چھوٹے قصبوں تک میں سزائوں کی وہ بھر مار ہوئی کہ اس کی مثال پہلے کبھی نہ دیکھی گئی تھی۔ ایک شخص کو محض اس جرم میں کہ اس نے ایک پولیس افسر کو خطاب کر کے کہا تھا کہ "تم ہمارے بھائی ہو تم تمہارے بھائی ہیں۔ آؤ ہمارے ساتھ مل جاؤ۔" محبس دوام کی سزا ملی۔" ۱

جلینوالہ باغ کے قتل عام اور اس کے بعد مارشل لا کے دور میں پبلک کے ساتھ اس سلوک کی وجہ سے پورے ہندوستان میں تمام قوموں (مسلمان، ہندو، سکھ) میں غم و حسرت اور نفرت کی لہر دوڑی ہوئی تھی۔ اسی اثنا میں ترکی کی حکومت نے مسلمانوں کو زیادتی متاثر کر دیا اور انہوں نے تحفظ خلافت اور مظلوم ترک عوام کی امداد کے لئے "مجلس خلافت" ۲۳ جنوری ۱۹۱۹ء کو کنستون میں قائم کر لی اور اس پر جلتی کا کام اس ہنگامی سجادہ صلیح نے کیا جو جرمنی اور اس کے ملیغوں کی حکومت کے بعد اتحادیوں نے عارضی طور پر ترکی سے کیا اور اس میں ملے پایا۔

۱۔ ترکی اپنی تمام افواج برخواست کر دے گا۔

۲۔ اس کے جنگی جہاز فوجیں ضبط کر لیں گے۔

۳۔ ملک کی ریلوں کی نگرانی اور کنٹرول کا اتحادیوں کو حق ہوگا۔

۴۔ ایشیائے کوچک اور عرب میں سرحدوں کے قصبوں کے علاوہ اندرون ملک کا انتظام ترکی ہی کے اختیار میں ہوگا۔ ۲

۱۔ اقبال کے آخری دو سال (۱۹۱۸ء تا ۱۹۲۰ء) میں شامت سوم، ۱۰-۱۱-۱۹۱۸ء

بحوالہ مقامی اخبار کی تصدیقی کاپی کی رپورٹ (۱۹۲۰ء)

۲۔ علی ہرمان مرتبہ سید شمس احمد جعفری، مکتبہ علمی اکیڈمی لاہور، ۱۹۷۳ء، ص ۷۲

ساتھ جلیانوالہ باغ دہلی کی ہنگامہ زدگی اور بنگالی مسلمانوں کے بعد ہندوستان میں مسلمانوں کے چاہنے والے جیسے ہوئے جن میں قاضی محمد حنیف بھی شامل ہیں۔

دہلی میں ہمدانیت سینٹر، مقبوضہ حسن

۲۶ جنوری ۱۹۱۹ء لکھنؤ میں ہمدانیت سینٹر، قیام اللہ بن عبدالباری فرنگی مکلی

۲۲ ستمبر ۱۹۱۹ء لکھنؤ میں آل انڈیا مسلم کانفرنس

۲۳ دسمبر ۱۹۱۹ء دہلی میں ہمدانیت سینٹر، مقبوضہ حسن

ان میں سے آل انڈیا مسلم کانفرنس میں خلافت کمیٹی قائم کی گئی اور دہلی کا جلسہ "خلافت کانفرنس" کے نام سے منعقد ہوا۔ دہلی کے جلسہ سے پہلے مسلمان لیڈروں نے محسوس کیا کہ اگر ہندو بھائیوں خصوصاً مسز گاندھی کو اتحاد میں لے لیا جائے اور وہ ہمارے ساتھ تھیں تو ہمارے مطالبات اور پروگرام کو اس سے تقویت ملے گی۔ چنانچہ مسلمان اکابر نے اس سلسلے میں اپنی کوششیں تیز کر دیں۔ قاضی محمد عبدالغفار اپنی تصنیف "حیاتِ اہل" میں — کانگریس اور خلافت کا اتحاد — کے زیر عنوان تحریر فرماتے ہیں کہ

"جب پنجاب کے مقام کی خوبیاں داستان ہندوستان کے ہندو مسلمانوں کے دلوں کو بے چین کر رہی تھیں اسی زمانہ میں خلافت اور اہلِ کن مقدسہ کا مسئلہ بھی مسلمانوں کے لئے سخت اثر ڈالنا باعث بن گیا تھا۔ اہلِ کن مقدسہ اور خلیفہ کے متعلق برطانوی وزراء کے تمام دعوے جھوٹ ثابت ہو چکے تھے اور صلح کانفرنس کی جو خبریں ہندوستان آ رہی تھیں ان سے واضح ہوتا تھا کہ ترکوں کے لئے آزادی اور عزت کا کوئی راستہ نہیں دکھایا گیا ہے اور نہ جزیرہٴ مصر کے متعلق برطانوی حکومت کے وعدوں کے پورا کئے جانے کے کوئی آثار ظاہر ہوتے ہیں۔ اب عام مسلمانوں اور ان کے لیڈروں کو یقین ہو گیا تھا کہ اگر اہلِ کن قربانیاں نہ کی گئیں تو ان مسائل کا خاتمہ بہت ہی طویل ہوگا۔ شوکت علی اور محمد علی جوڑ پھنڈ واڑہ میں نظر بند تھے۔ مولانا ابوالکلام آزاد بھی مقبوضہ تھے۔ مسلمان لیڈروں میں صرف ڈاکٹر انصاری، حکیم صاحب اور مولانا عبدالباری ہی ایسے تھے جو مہاتما گاندھی، مسز تلک اور بعض دوسرے لیڈروں سے ان مسائل کے متعلق مشورے کر رہے تھے۔ مہاتما گاندھی اس

بات پر آمادہ تھے کہ خلافت کے مسئلہ کو ہندو مسلمانوں کا مشترکہ مسئلہ بنا کر خلافت اور
مظالم پنجاب اور آزادی وطن سب کے لئے ایک ہی کاؤ جنگ قائم کیا جائے۔" ۱۔

مسلمان علماء اور گاندھی مندوبہ بالا تجویز پر متفق ہو گئے اور ۲۳ نومبر ۱۹۱۹ء کے جلسے
خلافت میں مہاتما گاندھی کی سربراہی میں ہندو لیڈر بھی شریک ہوئے۔ مسٹر فضل الحق نے خطبہ
صدارت پڑھا اور خطبہ میں ہندوستان کی غیر مسلم اقوام سے تائید حاصل کرنے کی مصمت پر زور
دیا۔ کانفرنس کے ریزولوشنوں میں مشہد مقدس اور دیگر مقامات مقدسہ میں اتحادی انواع کی
زبردستیوں اور مظالم پر احتجاج کیا گیا اور مسلمانوں کو ہدایت کی گئی کہ

(۱) وہ جس صلح میں شریک نہ ہوں اور اس کے خلاف چلے کر رہیں۔

ب۔ مسز گاندھی کے مشورے کے مطابق مسلمان حکومت سے عدم تعاون کریں۔

ج۔ اگر صلح کانفرنس کا فیصلہ مسلمانوں کی منشا کے مطابق نہ ہو تو دلائی مال
کا بائیکاٹ کیا جائے۔

د۔ مسز گاندھی اور اس دوسرے ہندو لیڈروں کا شکریہ ادا کیا گیا، جنہوں نے

تقریب خلافت میں مسلمانوں کے ساتھ اشتراک عمل منظور کیا تھا۔ ۲۔

یہ تجاویز، خلافت کانفرنس منعقدہ ۲۳ نومبر کو منظور کی گئیں اور اس سے اگلے دن یعنی
۲۴ نومبر کو مجلس خلافت اور کانفرنس کا مشترکہ اجلاس زیر صدارت مسز گاندھی منعقد ہوا جس میں
ممتاز ہندو لیڈر شریک ہوئے۔ "مہاتما گاندھی نے اپنی تقریر میں مسئلہ خلافت کے تمام پہلوؤں پر
ایک پرمغز تقریر کی اور مسلمانوں کو یقین دلایا کہ خلافت کے مسئلہ میں مسلمانوں کے ساتھ ان کے
ہندو بھائی ہر طرح آمادہ رفاقت ہیں۔ مہاتما گاندھی نے ہندوؤں سے درخواست کی کہ وہ اس
وقت تک جس صلح میں شریک نہ ہوں جب تک انہیں اس بات کا پورا اطمینان نہ دلا یا جائے کہ
سلطنت عثمانیہ کے ہزارے اور خلافت کے برقرار رکھنے میں مسلمانوں کے جذبات کا پورا لحاظ رکھا
جائے گا۔" ۳۔

(۲)

خلافت کا تحفظ اور جاسمانوں کے لئے ایک دینی فریضہ کی حیثیت رکھتا ہے اس لئے

۱۔ حیاتِ مسلم عربیہ، ص ۱۰۵، مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۵۰ء۔ انیس ذی القعدہ (ہجری) ۱۳۶۹ء

۲۔ علی ہمدانی عربیہ، ص ۱۰۵، مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۵۰ء۔ ۱۳۶۹ء۔ ۱۳۷۰ء۔ ۱۳۷۱ء۔ ۱۳۷۲ء۔ ۱۳۷۳ء۔ ۱۳۷۴ء۔ ۱۳۷۵ء۔ ۱۳۷۶ء۔ ۱۳۷۷ء۔ ۱۳۷۸ء۔ ۱۳۷۹ء۔ ۱۳۸۰ء۔ ۱۳۸۱ء۔ ۱۳۸۲ء۔ ۱۳۸۳ء۔ ۱۳۸۴ء۔ ۱۳۸۵ء۔ ۱۳۸۶ء۔ ۱۳۸۷ء۔ ۱۳۸۸ء۔ ۱۳۸۹ء۔ ۱۳۹۰ء۔ ۱۳۹۱ء۔ ۱۳۹۲ء۔ ۱۳۹۳ء۔ ۱۳۹۴ء۔ ۱۳۹۵ء۔ ۱۳۹۶ء۔ ۱۳۹۷ء۔ ۱۳۹۸ء۔ ۱۳۹۹ء۔ ۱۴۰۰ء۔ ۱۴۰۱ء۔ ۱۴۰۲ء۔ ۱۴۰۳ء۔ ۱۴۰۴ء۔ ۱۴۰۵ء۔ ۱۴۰۶ء۔ ۱۴۰۷ء۔ ۱۴۰۸ء۔ ۱۴۰۹ء۔ ۱۴۱۰ء۔ ۱۴۱۱ء۔ ۱۴۱۲ء۔ ۱۴۱۳ء۔ ۱۴۱۴ء۔ ۱۴۱۵ء۔ ۱۴۱۶ء۔ ۱۴۱۷ء۔ ۱۴۱۸ء۔ ۱۴۱۹ء۔ ۱۴۲۰ء۔ ۱۴۲۱ء۔ ۱۴۲۲ء۔ ۱۴۲۳ء۔ ۱۴۲۴ء۔ ۱۴۲۵ء۔ ۱۴۲۶ء۔ ۱۴۲۷ء۔ ۱۴۲۸ء۔ ۱۴۲۹ء۔ ۱۴۳۰ء۔ ۱۴۳۱ء۔ ۱۴۳۲ء۔ ۱۴۳۳ء۔ ۱۴۳۴ء۔ ۱۴۳۵ء۔ ۱۴۳۶ء۔ ۱۴۳۷ء۔ ۱۴۳۸ء۔ ۱۴۳۹ء۔ ۱۴۴۰ء۔ ۱۴۴۱ء۔ ۱۴۴۲ء۔ ۱۴۴۳ء۔ ۱۴۴۴ء۔ ۱۴۴۵ء۔ ۱۴۴۶ء۔ ۱۴۴۷ء۔ ۱۴۴۸ء۔ ۱۴۴۹ء۔ ۱۴۵۰ء۔ ۱۴۵۱ء۔ ۱۴۵۲ء۔ ۱۴۵۳ء۔ ۱۴۵۴ء۔ ۱۴۵۵ء۔ ۱۴۵۶ء۔ ۱۴۵۷ء۔ ۱۴۵۸ء۔ ۱۴۵۹ء۔ ۱۴۶۰ء۔ ۱۴۶۱ء۔ ۱۴۶۲ء۔ ۱۴۶۳ء۔ ۱۴۶۴ء۔ ۱۴۶۵ء۔ ۱۴۶۶ء۔ ۱۴۶۷ء۔ ۱۴۶۸ء۔ ۱۴۶۹ء۔ ۱۴۷۰ء۔ ۱۴۷۱ء۔ ۱۴۷۲ء۔ ۱۴۷۳ء۔ ۱۴۷۴ء۔ ۱۴۷۵ء۔ ۱۴۷۶ء۔ ۱۴۷۷ء۔ ۱۴۷۸ء۔ ۱۴۷۹ء۔ ۱۴۸۰ء۔ ۱۴۸۱ء۔ ۱۴۸۲ء۔ ۱۴۸۳ء۔ ۱۴۸۴ء۔ ۱۴۸۵ء۔ ۱۴۸۶ء۔ ۱۴۸۷ء۔ ۱۴۸۸ء۔ ۱۴۸۹ء۔ ۱۴۹۰ء۔ ۱۴۹۱ء۔ ۱۴۹۲ء۔ ۱۴۹۳ء۔ ۱۴۹۴ء۔ ۱۴۹۵ء۔ ۱۴۹۶ء۔ ۱۴۹۷ء۔ ۱۴۹۸ء۔ ۱۴۹۹ء۔ ۱۵۰۰ء۔ ۱۵۰۱ء۔ ۱۵۰۲ء۔ ۱۵۰۳ء۔ ۱۵۰۴ء۔ ۱۵۰۵ء۔ ۱۵۰۶ء۔ ۱۵۰۷ء۔ ۱۵۰۸ء۔ ۱۵۰۹ء۔ ۱۵۱۰ء۔ ۱۵۱۱ء۔ ۱۵۱۲ء۔ ۱۵۱۳ء۔ ۱۵۱۴ء۔ ۱۵۱۵ء۔ ۱۵۱۶ء۔ ۱۵۱۷ء۔ ۱۵۱۸ء۔ ۱۵۱۹ء۔ ۱۵۲۰ء۔ ۱۵۲۱ء۔ ۱۵۲۲ء۔ ۱۵۲۳ء۔ ۱۵۲۴ء۔ ۱۵۲۵ء۔ ۱۵۲۶ء۔ ۱۵۲۷ء۔ ۱۵۲۸ء۔ ۱۵۲۹ء۔ ۱۵۳۰ء۔ ۱۵۳۱ء۔ ۱۵۳۲ء۔ ۱۵۳۳ء۔ ۱۵۳۴ء۔ ۱۵۳۵ء۔ ۱۵۳۶ء۔ ۱۵۳۷ء۔ ۱۵۳۸ء۔ ۱۵۳۹ء۔ ۱۵۴۰ء۔ ۱۵۴۱ء۔ ۱۵۴۲ء۔ ۱۵۴۳ء۔ ۱۵۴۴ء۔ ۱۵۴۵ء۔ ۱۵۴۶ء۔ ۱۵۴۷ء۔ ۱۵۴۸ء۔ ۱۵۴۹ء۔ ۱۵۵۰ء۔ ۱۵۵۱ء۔ ۱۵۵۲ء۔ ۱۵۵۳ء۔ ۱۵۵۴ء۔ ۱۵۵۵ء۔ ۱۵۵۶ء۔ ۱۵۵۷ء۔ ۱۵۵۸ء۔ ۱۵۵۹ء۔ ۱۵۶۰ء۔ ۱۵۶۱ء۔ ۱۵۶۲ء۔ ۱۵۶۳ء۔ ۱۵۶۴ء۔ ۱۵۶۵ء۔ ۱۵۶۶ء۔ ۱۵۶۷ء۔ ۱۵۶۸ء۔ ۱۵۶۹ء۔ ۱۵۷۰ء۔ ۱۵۷۱ء۔ ۱۵۷۲ء۔ ۱۵۷۳ء۔ ۱۵۷۴ء۔ ۱۵۷۵ء۔ ۱۵۷۶ء۔ ۱۵۷۷ء۔ ۱۵۷۸ء۔ ۱۵۷۹ء۔ ۱۵۸۰ء۔ ۱۵۸۱ء۔ ۱۵۸۲ء۔ ۱۵۸۳ء۔ ۱۵۸۴ء۔ ۱۵۸۵ء۔ ۱۵۸۶ء۔ ۱۵۸۷ء۔ ۱۵۸۸ء۔ ۱۵۸۹ء۔ ۱۵۹۰ء۔ ۱۵۹۱ء۔ ۱۵۹۲ء۔ ۱۵۹۳ء۔ ۱۵۹۴ء۔ ۱۵۹۵ء۔ ۱۵۹۶ء۔ ۱۵۹۷ء۔ ۱۵۹۸ء۔ ۱۵۹۹ء۔ ۱۶۰۰ء۔ ۱۶۰۱ء۔ ۱۶۰۲ء۔ ۱۶۰۳ء۔ ۱۶۰۴ء۔ ۱۶۰۵ء۔ ۱۶۰۶ء۔ ۱۶۰۷ء۔ ۱۶۰۸ء۔ ۱۶۰۹ء۔ ۱۶۱۰ء۔ ۱۶۱۱ء۔ ۱۶۱۲ء۔ ۱۶۱۳ء۔ ۱۶۱۴ء۔ ۱۶۱۵ء۔ ۱۶۱۶ء۔ ۱۶۱۷ء۔ ۱۶۱۸ء۔ ۱۶۱۹ء۔ ۱۶۲۰ء۔ ۱۶۲۱ء۔ ۱۶۲۲ء۔ ۱۶۲۳ء۔ ۱۶۲۴ء۔ ۱۶۲۵ء۔ ۱۶۲۶ء۔ ۱۶۲۷ء۔ ۱۶۲۸ء۔ ۱۶۲۹ء۔ ۱۶۳۰ء۔ ۱۶۳۱ء۔ ۱۶۳۲ء۔ ۱۶۳۳ء۔ ۱۶۳۴ء۔ ۱۶۳۵ء۔ ۱۶۳۶ء۔ ۱۶۳۷ء۔ ۱۶۳۸ء۔ ۱۶۳۹ء۔ ۱۶۴۰ء۔ ۱۶۴۱ء۔ ۱۶۴۲ء۔ ۱۶۴۳ء۔ ۱۶۴۴ء۔ ۱۶۴۵ء۔ ۱۶۴۶ء۔ ۱۶۴۷ء۔ ۱۶۴۸ء۔ ۱۶۴۹ء۔ ۱۶۵۰ء۔ ۱۶۵۱ء۔ ۱۶۵۲ء۔ ۱۶۵۳ء۔ ۱۶۵۴ء۔ ۱۶۵۵ء۔ ۱۶۵۶ء۔ ۱۶۵۷ء۔ ۱۶۵۸ء۔ ۱۶۵۹ء۔ ۱۶۶۰ء۔ ۱۶۶۱ء۔ ۱۶۶۲ء۔ ۱۶۶۳ء۔ ۱۶۶۴ء۔ ۱۶۶۵ء۔ ۱۶۶۶ء۔ ۱۶۶۷ء۔ ۱۶۶۸ء۔ ۱۶۶۹ء۔ ۱۶۷۰ء۔ ۱۶۷۱ء۔ ۱۶۷۲ء۔ ۱۶۷۳ء۔ ۱۶۷۴ء۔ ۱۶۷۵ء۔ ۱۶۷۶ء۔ ۱۶۷۷ء۔ ۱۶۷۸ء۔ ۱۶۷۹ء۔ ۱۶۸۰ء۔ ۱۶۸۱ء۔ ۱۶۸۲ء۔ ۱۶۸۳ء۔ ۱۶۸۴ء۔ ۱۶۸۵ء۔ ۱۶۸۶ء۔ ۱۶۸۷ء۔ ۱۶۸۸ء۔ ۱۶۸۹ء۔ ۱۶۹۰ء۔ ۱۶۹۱ء۔ ۱۶۹۲ء۔ ۱۶۹۳ء۔ ۱۶۹۴ء۔ ۱۶۹۵ء۔ ۱۶۹۶ء۔ ۱۶۹۷ء۔ ۱۶۹۸ء۔ ۱۶۹۹ء۔ ۱۷۰۰ء۔ ۱۷۰۱ء۔ ۱۷۰۲ء۔ ۱۷۰۳ء۔ ۱۷۰۴ء۔ ۱۷۰۵ء۔ ۱۷۰۶ء۔ ۱۷۰۷ء۔ ۱۷۰۸ء۔ ۱۷۰۹ء۔ ۱۷۱۰ء۔ ۱۷۱۱ء۔ ۱۷۱۲ء۔ ۱۷۱۳ء۔ ۱۷۱۴ء۔ ۱۷۱۵ء۔ ۱۷۱۶ء۔ ۱۷۱۷ء۔ ۱۷۱۸ء۔ ۱۷۱۹ء۔ ۱۷۲۰ء۔ ۱۷۲۱ء۔ ۱۷۲۲ء۔ ۱۷۲۳ء۔ ۱۷۲۴ء۔ ۱۷۲۵ء۔ ۱۷۲۶ء۔ ۱۷۲۷ء۔ ۱۷۲۸ء۔ ۱۷۲۹ء۔ ۱۷۳۰ء۔ ۱۷۳۱ء۔ ۱۷۳۲ء۔ ۱۷۳۳ء۔ ۱۷۳۴ء۔ ۱۷۳۵ء۔ ۱۷۳۶ء۔ ۱۷۳۷ء۔ ۱۷۳۸ء۔ ۱۷۳۹ء۔ ۱۷۴۰ء۔ ۱۷۴۱ء۔ ۱۷۴۲ء۔ ۱۷۴۳ء۔ ۱۷۴۴ء۔ ۱۷۴۵ء۔ ۱۷۴۶ء۔ ۱۷۴۷ء۔ ۱۷۴۸ء۔ ۱۷۴۹ء۔ ۱۷۵۰ء۔ ۱۷۵۱ء۔ ۱۷۵۲ء۔ ۱۷۵۳ء۔ ۱۷۵۴ء۔ ۱۷۵۵ء۔ ۱۷۵۶ء۔ ۱۷۵۷ء۔ ۱۷۵۸ء۔ ۱۷۵۹ء۔ ۱۷۶۰ء۔ ۱۷۶۱ء۔ ۱۷۶۲ء۔ ۱۷۶۳ء۔ ۱۷۶۴ء۔ ۱۷۶۵ء۔ ۱۷۶۶ء۔ ۱۷۶۷ء۔ ۱۷۶۸ء۔ ۱۷۶۹ء۔ ۱۷۷۰ء۔ ۱۷۷۱ء۔ ۱۷۷۲ء۔ ۱۷۷۳ء۔ ۱۷۷۴ء۔ ۱۷۷۵ء۔ ۱۷۷۶ء۔ ۱۷۷۷ء۔ ۱۷۷۸ء۔ ۱۷۷۹ء۔ ۱۷۸۰ء۔ ۱۷۸۱ء۔ ۱۷۸۲ء۔ ۱۷۸۳ء۔ ۱۷۸۴ء۔ ۱۷۸۵ء۔ ۱۷۸۶ء۔ ۱۷۸۷ء۔ ۱۷۸۸ء۔ ۱۷۸۹ء۔ ۱۷۹۰ء۔ ۱۷۹۱ء۔ ۱۷۹۲ء۔ ۱۷۹۳ء۔ ۱۷۹۴ء۔ ۱۷۹۵ء۔ ۱۷۹۶ء۔ ۱۷۹۷ء۔ ۱۷۹۸ء۔ ۱۷۹۹ء۔ ۱۸۰۰ء۔ ۱۸۰۱ء۔ ۱۸۰۲ء۔ ۱۸۰۳ء۔ ۱۸۰۴ء۔ ۱۸۰۵ء۔ ۱۸۰۶ء۔ ۱۸۰۷ء۔ ۱۸۰۸ء۔ ۱۸۰۹ء۔ ۱۸۱۰ء۔ ۱۸۱۱ء۔ ۱۸۱۲ء۔ ۱۸۱۳ء۔ ۱۸۱۴ء۔ ۱۸۱۵ء۔ ۱۸۱۶ء۔ ۱۸۱۷ء۔ ۱۸۱۸ء۔ ۱۸۱۹ء۔ ۱۸۲۰ء۔ ۱۸۲۱ء۔ ۱۸۲۲ء۔ ۱۸۲۳ء۔ ۱۸۲۴ء۔ ۱۸۲۵ء۔ ۱۸۲۶ء۔ ۱۸۲۷ء۔ ۱۸۲۸ء۔ ۱۸۲۹ء۔ ۱۸۳۰ء۔ ۱۸۳۱ء۔ ۱۸۳۲ء۔ ۱۸۳۳ء۔ ۱۸۳۴ء۔ ۱۸۳۵ء۔ ۱۸۳۶ء۔ ۱۸۳۷ء۔ ۱۸۳۸ء۔ ۱۸۳۹ء۔ ۱۸۴۰ء۔ ۱۸۴۱ء۔ ۱۸۴۲ء۔ ۱۸۴۳ء۔ ۱۸۴۴ء۔ ۱۸۴۵ء۔ ۱۸۴۶ء۔ ۱۸۴۷ء۔ ۱۸۴۸ء۔ ۱۸۴۹ء۔ ۱۸۵۰ء۔ ۱۸۵۱ء۔ ۱۸۵۲ء۔ ۱۸۵۳ء۔ ۱۸۵۴ء۔ ۱۸۵۵ء۔ ۱۸۵۶ء۔ ۱۸۵۷ء۔ ۱۸۵۸ء۔ ۱۸۵۹ء۔ ۱۸۶۰ء۔ ۱۸۶۱ء۔ ۱۸۶۲ء۔ ۱۸۶۳ء۔ ۱۸۶۴ء۔ ۱۸۶۵ء۔ ۱۸۶۶ء۔ ۱۸۶۷ء۔ ۱۸۶۸ء۔ ۱۸۶۹ء۔ ۱۸۷۰ء۔ ۱۸۷۱ء۔ ۱۸۷۲ء۔ ۱۸۷۳ء۔ ۱۸۷۴ء۔ ۱۸۷۵ء۔ ۱۸۷۶ء۔ ۱۸۷۷ء۔ ۱۸۷۸ء۔ ۱۸۷۹ء۔ ۱۸۸۰ء۔ ۱۸۸۱ء۔ ۱۸۸۲ء۔ ۱۸۸۳ء۔ ۱۸۸۴ء۔ ۱۸۸۵ء۔ ۱۸۸۶ء۔ ۱۸۸۷ء۔ ۱۸۸۸ء۔ ۱۸۸۹ء۔ ۱۸۹۰ء۔ ۱۸۹۱ء۔ ۱۸۹۲ء۔ ۱۸۹۳ء۔ ۱۸۹۴ء۔ ۱۸۹۵ء۔ ۱۸۹۶ء۔ ۱۸۹۷ء۔ ۱۸۹۸ء۔ ۱۸۹۹ء۔ ۱۹۰۰ء۔ ۱۹۰۱ء۔ ۱۹۰۲ء۔ ۱۹۰۳ء۔ ۱۹۰۴ء۔ ۱۹۰۵ء۔ ۱۹۰۶ء۔ ۱۹۰۷ء۔ ۱۹۰۸ء۔ ۱۹۰۹ء۔ ۱۹۱۰ء۔ ۱۹۱۱ء۔ ۱۹۱۲ء۔ ۱۹۱۳ء۔ ۱۹۱۴ء۔ ۱۹۱۵ء۔ ۱۹۱۶ء۔ ۱۹۱۷ء۔ ۱۹۱۸ء۔ ۱۹۱۹ء۔ ۱۹۲۰ء۔ ۱۹۲۱ء۔ ۱۹۲۲ء۔ ۱۹۲۳ء۔ ۱۹۲۴ء۔ ۱۹۲۵ء۔ ۱۹۲۶ء۔ ۱۹۲۷ء۔ ۱۹۲۸ء۔ ۱۹۲۹ء۔ ۱۹۳۰ء۔ ۱۹۳۱ء۔ ۱۹۳۲ء۔ ۱۹۳۳ء۔ ۱۹۳۴ء۔ ۱۹۳۵ء۔ ۱۹۳۶ء۔ ۱۹۳۷ء۔ ۱۹۳۸ء۔ ۱۹۳۹ء۔ ۱۹۴۰ء۔ ۱۹۴۱ء۔ ۱۹۴۲ء۔ ۱۹۴۳ء۔ ۱۹۴۴ء۔ ۱۹۴۵ء۔ ۱۹۴۶ء۔ ۱۹۴۷ء۔ ۱۹۴۸ء۔ ۱۹۴۹ء۔ ۱۹۵۰ء۔ ۱۹۵۱ء۔ ۱۹۵۲ء۔ ۱۹۵۳ء۔ ۱۹۵۴ء۔ ۱۹۵۵ء۔ ۱۹۵۶ء۔ ۱۹۵۷ء۔ ۱۹۵۸ء۔ ۱۹۵۹ء۔ ۱۹۶۰ء۔ ۱۹۶۱ء۔ ۱۹۶۲ء۔ ۱۹۶۳ء۔ ۱۹۶۴ء۔ ۱۹۶۵ء۔ ۱۹۶۶ء۔ ۱۹۶۷ء۔ ۱۹۶۸ء۔ ۱۹۶۹ء۔ ۱۹۷۰ء۔ ۱۹۷۱ء۔ ۱۹۷۲ء۔ ۱۹۷۳ء۔ ۱۹۷۴ء۔ ۱۹۷۵ء۔ ۱۹۷۶ء۔ ۱۹۷۷ء۔ ۱۹۷۸ء۔ ۱۹۷۹ء۔ ۱۹۸۰ء۔ ۱۹۸۱ء۔ ۱۹۸۲ء۔ ۱۹۸۳ء۔ ۱۹۸۴ء۔ ۱۹۸۵ء۔ ۱۹۸۶ء۔ ۱۹۸۷ء۔ ۱۹۸۸ء۔ ۱۹۸۹ء۔ ۱۹۹۰ء۔ ۱۹۹۱ء۔ ۱۹۹۲ء۔ ۱۹۹۳ء۔ ۱۹۹۴ء۔ ۱۹۹۵ء۔ ۱۹۹۶ء۔ ۱۹۹۷ء۔ ۱۹۹۸ء۔ ۱۹۹۹ء۔ ۲۰۰۰ء۔ ۲۰۰۱ء۔ ۲۰۰۲ء۔ ۲۰۰۳ء۔ ۲۰۰۴ء۔ ۲۰۰۵ء۔ ۲۰۰۶ء۔ ۲۰۰۷ء۔ ۲۰۰۸ء۔ ۲۰۰۹ء۔ ۲۰۱۰ء۔ ۲۰۱۱ء۔ ۲۰۱۲ء۔ ۲۰۱۳ء۔ ۲۰۱۴ء۔ ۲۰۱۵ء۔ ۲۰۱۶ء۔ ۲۰۱۷ء۔ ۲۰۱۸ء۔ ۲۰۱۹ء۔ ۲۰۲۰ء۔ ۲۰۲۱ء۔ ۲۰۲۲ء۔ ۲۰۲۳ء۔ ۲۰۲۴ء۔ ۲۰۲۵ء۔ ۲۰۲۶ء۔ ۲۰۲۷ء۔ ۲۰۲۸ء۔ ۲۰۲۹ء۔ ۲۰۳۰ء۔ ۲۰۳۱ء۔ ۲۰۳۲ء۔ ۲۰۳۳ء۔ ۲۰۳۴ء۔ ۲۰۳۵ء۔ ۲۰۳۶ء۔ ۲۰۳۷ء۔ ۲۰۳۸ء۔ ۲۰۳۹ء۔ ۲۰۴۰ء۔ ۲۰۴۱ء۔ ۲۰۴۲ء۔ ۲۰۴۳ء۔ ۲۰۴۴ء۔ ۲۰۴۵ء۔ ۲۰۴۶ء۔ ۲۰۴۷ء۔ ۲۰۴۸ء۔ ۲۰۴۹ء۔ ۲۰۵۰ء۔ ۲۰۵۱ء۔ ۲۰۵۲ء۔ ۲۰۵۳ء۔ ۲۰۵۴ء۔ ۲۰۵۵ء۔ ۲۰۵۶ء۔ ۲۰۵۷ء۔ ۲۰۵۸ء۔ ۲۰۵۹ء۔ ۲۰۶۰ء۔ ۲۰۶۱ء۔ ۲۰۶۲ء۔ ۲۰۶۳ء۔ ۲۰۶۴ء۔ ۲۰۶۵ء۔ ۲۰۶۶ء۔ ۲۰۶۷ء۔ ۲۰۶۸ء۔ ۲۰۶۹ء۔ ۲۰۷۰ء۔ ۲۰۷۱ء۔ ۲۰۷۲ء۔ ۲۰۷۳ء۔ ۲۰۷۴ء۔ ۲۰۷۵ء۔ ۲۰۷۶ء۔ ۲۰۷۷ء۔ ۲۰۷۸ء۔ ۲۰۷۹ء۔ ۲۰۸۰ء۔ ۲۰۸۱ء۔ ۲۰۸۲ء۔ ۲۰۸۳ء۔ ۲۰۸۴ء۔ ۲۰۸۵ء۔ ۲۰۸۶ء۔ ۲۰۸۷ء۔ ۲۰۸۸ء۔ ۲۰۸۹ء۔ ۲۰۹۰ء۔ ۲۰۹۱ء۔ ۲۰۹۲ء۔ ۲۰۹۳ء۔ ۲۰۹۴ء۔ ۲۰۹۵ء۔ ۲۰۹۶ء۔ ۲۰۹۷ء۔ ۲۰۹۸ء۔ ۲۰۹۹ء۔ ۲۱۰۰ء۔ ۲۱۰۱ء۔ ۲۱۰۲ء۔ ۲۱۰۳ء۔ ۲۱۰۴ء۔ ۲۱۰۵ء۔ ۲۱۰۶ء۔ ۲۱۰۷ء۔ ۲۱۰۸ء۔ ۲۱۰۹ء۔ ۲۱۱۰ء۔ ۲۱۱۱ء۔ ۲۱۱۲ء۔ ۲۱۱۳ء۔ ۲۱۱۴ء۔ ۲۱۱۵ء۔ ۲۱۱۶ء۔ ۲۱۱۷ء۔ ۲۱۱۸ء۔ ۲۱۱۹ء۔ ۲۱۲۰ء۔ ۲۱۲۱ء۔ ۲۱۲۲ء۔ ۲۱۲۳ء۔ ۲۱۲۴ء۔ ۲۱۲۵ء۔ ۲۱۲۶ء۔ ۲۱۲۷ء۔ ۲۱۲۸ء۔ ۲۱۲۹ء۔ ۲۱۳۰ء۔ ۲۱۳۱ء۔ ۲۱۳۲ء۔ ۲۱۳۳ء۔ ۲۱۳۴ء۔ ۲۱۳۵ء۔ ۲۱۳۶ء۔ ۲۱۳۷ء۔ ۲۱۳۸ء۔ ۲۱۳۹ء۔ ۲۱۴۰ء۔ ۲۱۴۱ء۔ ۲۱۴۲ء۔ ۲۱۴۳ء۔ ۲۱۴۴ء۔ ۲۱۴۵ء۔ ۲۱۴۶ء۔ ۲۱۴۷ء۔ ۲۱۴۸ء۔ ۲۱۴۹ء۔ ۲۱۵۰ء۔ ۲۱۵۱ء۔ ۲۱۵۲ء۔ ۲۱۵۳ء۔ ۲۱۵۴ء۔ ۲۱۵۵ء۔ ۲۱۵۶ء۔ ۲۱۵۷ء۔ ۲۱۵۸ء۔ ۲۱۵۹ء۔ ۲۱۶۰ء۔ ۲۱۶۱ء۔ ۲۱۶۲ء۔ ۲۱۶۳ء۔ ۲۱۶۴ء۔ ۲۱۶۵ء۔ ۲۱۶۶ء۔ ۲۱۶۷ء۔ ۲۱۶۸ء۔ ۲۱۶۹ء۔ ۲۱۷۰ء۔ ۲۱۷۱ء۔ ۲۱۷۲ء۔ ۲۱۷۳ء۔ ۲۱۷۴ء۔ ۲۱۷۵ء۔ ۲۱۷۶ء۔ ۲۱۷۷ء۔ ۲۱۷۸ء۔ ۲۱۷۹ء۔ ۲۱۸۰ء۔ ۲۱۸۱ء۔ ۲۱۸۲ء۔ ۲۱۸۳ء۔ ۲۱۸۴ء۔ ۲۱۸۵ء۔ ۲۱۸۶ء۔ ۲۱۸۷ء۔ ۲۱۸۸ء۔ ۲۱۸۹ء۔ ۲۱۹۰ء۔ ۲۱۹۱ء۔ ۲۱۹۲ء۔ ۲۱۹۳ء۔ ۲۱۹۴ء۔ ۲۱۹۵ء۔ ۲۱۹۶ء۔ ۲۱۹۷ء۔ ۲۱۹۸ء۔ ۲۱۹۹ء۔ ۲۲۰۰ء۔ ۲۲۰۱ء۔ ۲۲۰۲ء۔ ۲۲۰۳ء۔ ۲۲۰۴ء۔ ۲۲۰۵ء۔ ۲۲۰۶ء۔ ۲۲۰۷ء۔ ۲۲۰۸ء۔ ۲۲۰۹ء۔ ۲۲۱۰ء۔ ۲۲۱۱ء۔ ۲۲۱۲ء۔ ۲۲۱۳ء۔ ۲۲۱۴ء۔ ۲۲۱۵ء۔ ۲۲۱۶ء۔ ۲۲۱۷ء۔ ۲۲۱۸ء۔ ۲۲۱۹ء۔ ۲۲۲۰ء۔ ۲۲۲۱ء۔ ۲۲۲۲ء۔ ۲۲۲۳ء۔ ۲۲۲۴ء۔ ۲۲۲۵ء۔ ۲۲۲۶ء۔ ۲۲۲۷ء۔ ۲۲۲۸ء۔ ۲۲۲۹ء۔ ۲۲۳۰ء۔ ۲۲۳۱ء۔ ۲۲۳۲ء۔ ۲۲۳۳ء۔ ۲۲۳۴ء۔ ۲۲۳۵ء۔ ۲۲۳۶ء۔ ۲۲۳۷ء۔ ۲۲۳۸ء۔ ۲۲۳۹ء۔ ۲۲۴۰ء۔ ۲۲۴۱ء۔ ۲۲۴۲ء۔ ۲۲۴۳ء۔ ۲۲۴۴ء۔ ۲۲۴۵ء۔ ۲۲۴۶ء۔ ۲۲۴۷ء۔ ۲۲۴۸ء۔ ۲۲۴۹ء۔ ۲۲۵۰ء۔ ۲۲۵۱ء۔ ۲۲۵۲ء۔ ۲۲۵۳ء۔ ۲۲۵۴ء۔ ۲۲۵۵ء۔ ۲۲۵۶ء۔ ۲۲۵۷ء۔ ۲۲۵۸ء۔ ۲۲۵۹ء۔ ۲۲۶۰ء۔ ۲۲۶۱ء۔ ۲۲۶۲ء۔ ۲۲۶۳ء۔ ۲۲۶۴ء۔ ۲۲۶۵ء۔ ۲۲۶۶ء۔ ۲۲۶۷ء۔ ۲۲۶۸ء۔ ۲۲۶۹ء۔ ۲۲۷۰ء۔ ۲۲۷۱ء۔ ۲۲۷۲ء۔ ۲۲۷۳ء۔ ۲۲۷۴ء۔ ۲۲۷۵ء۔ ۲۲۷۶ء۔ ۲۲۷۷ء۔ ۲۲۷۸ء۔ ۲۲۷۹ء۔ ۲۲۸۰ء۔ ۲۲۸۱ء۔ ۲۲۸۲ء۔ ۲۲۸۳ء۔ ۲۲۸۴ء۔ ۲۲۸۵ء۔ ۲۲۸۶ء۔ ۲۲۸۷ء۔ ۲۲۸۸ء۔ ۲۲۸۹ء۔ ۲۲۹۰ء۔ ۲۲۹۱ء۔ ۲۲۹۲ء۔ ۲۲۹۳ء۔ ۲۲۹۴ء۔ ۲۲۹۵ء۔ ۲۲۹۶ء۔ ۲۲۹۷ء۔ ۲۲۹۸ء۔ ۲۲۹۹ء۔ ۲۳۰۰ء۔ ۲۳۰۱ء۔ ۲۳۰۲ء۔ ۲۳۰۳ء۔ ۲۳۰۴ء۔ ۲۳۰۵ء۔ ۲۳۰۶ء۔ ۲۳۰۷ء۔ ۲۳۰۸ء۔ ۲۳۰۹ء۔ ۲۳۱۰ء۔ ۲۳۱۱ء۔ ۲۳۱۲ء۔ ۲۳۱۳ء۔ ۲۳۱۴ء۔ ۲۳۱۵ء۔ ۲۳۱۶ء۔ ۲۳۱۷ء۔ ۲۳۱۸ء۔ ۲۳۱۹ء۔ ۲۳۲۰ء۔ ۲۳۲۱ء۔ ۲۳۲۲ء۔ ۲۳۲۳ء۔ ۲۳۲۴ء۔ ۲۳۲۵ء۔ ۲۳۲۶ء۔ ۲۳۲۷ء۔ ۲۳۲۸ء۔ ۲۳۲۹ء۔ ۲۳۳۰ء۔ ۲۳۳۱ء۔ ۲۳۳۲ء۔ ۲۳۳۳ء۔ ۲۳۳۴ء۔ ۲۳۳۵ء۔ ۲۳۳۶ء۔ ۲۳۳۷ء۔ ۲۳۳۸ء۔ ۲۳۳۹ء۔ ۲۳۴۰ء۔ ۲۳۴۱ء۔ ۲۳۴۲ء۔ ۲۳۴۳ء۔ ۲۳۴۴ء۔ ۲۳۴۵ء۔ ۲۳۴۶ء۔ ۲۳۴۷ء۔ ۲۳۴۸ء۔ ۲۳۴۹ء۔ ۲۳۵۰ء۔ ۲۳۵۱ء۔ ۲۳۵۲ء۔ ۲۳۵۳ء۔ ۲۳۵۴ء۔ ۲۳۵۵ء۔ ۲۳۵۶ء۔ ۲۳۵۷ء۔ ۲۳۵۸ء۔ ۲۳۵۹ء۔ ۲۳۶۰ء۔ ۲۳۶۱ء۔ ۲۳۶۲ء۔ ۲۳۶۳ء۔ ۲۳۶۴ء۔ ۲۳۶۵ء۔ ۲۳۶۶ء۔ ۲۳۶۷ء۔ ۲۳۶۸ء۔ ۲۳۶۹ء۔ ۲۳۷۰ء۔ ۲۳۷۱ء۔ ۲۳۷۲ء۔ ۲۳۷۳ء۔ ۲۳۷۴ء۔ ۲۳۷۵ء۔ ۲۳۷۶ء۔ ۲۳۷۷ء۔ ۲۳۷۸ء۔ ۲۳۷۹ء۔ ۲۳۸۰ء۔ ۲۳۸۱ء۔ ۲۳۸۲ء۔ ۲۳۸۳ء۔ ۲۳۸

آگے جانے سے پہلے مناسب ہے کہ اس مسئلہ پر بھی روشنی ڈالی جائے کہ "مسلمانوں کے لئے خلافت کی جگہ اور تحفظ کیوں ضروری ہے؟" مولانا سید سلیمان اشرف زیر نظر کتاب میں مسئلہ خلافت پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

"نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کو حق سبحانہ نے خاتم النبیین قرار کر پیشہ کے لئے نبوت کا دواۓ بند فرما دیا، اب محال قطعی ہے کہ کوئی دوسرا نبی پارہنول ہو۔ اسی طرح شریعت محمدیؐ کو خاتم الشرائع اور ہر پہلو سے کامل و تمام فرما کر اس سے آگاہ کر دیا کہ قیامت تک یہی شریعت قائم رہے گی کسی نئی شریعت کا نزول نہ ہوگا۔

پس ایک ایسی شریعت جسے قیامت تک دنیا میں قائم رکھنا تھا اس کے لئے اس کی ضرورت تھی کہ اس خاکدانِ عالم میں جہاں فرزندِ آدم بسنے ہیں نہ کہ ملک و مرثیہ اس کی حفاظت اس طرح کی جائے کہ مذہب کا بار و سیاست سے قوی کر دیا جائے۔ یہ ایک حقیقت واقعی ہے کہ جو مذہب اپنی حفاظت نہیں کر سکتا اپنی ماسونِ زندگی کے لئے طاقت روا نہیں رکھتا اس کا وجود محالاً عادیہ میں سے ہے ایسا مذہب غلط خیال سے دیا نہ مرتبہ نہیں رکھتا۔ وہ ہاتھ جس میں اخلاق حسنہ کی کتاب ہو محفوظ و قائمہ بخش آئی وقت ہو گا جب کہ دوسرے ہاتھ میں جو نچکاں شمشیر بھی نظر آ رہی ہوں۔ مذہب اسلام پاکیزہ سے پاکیزہ تر اخلاق کی ہمیں تعلیم بھی دیتا ہے اور پھر اس کتابِ جہانم پر حد و قیود سے سزا دینے کی بھی کرتا ہے، اس کی تبلیغ کے یحییٰ و یار و سیف و سنان، سینہ و سرور دین کر حمایت و حفاظت میں ساتھ ساتھ چلتے ہیں، قلمِ سلیم کے لئے تذکیر و موعظت ہے اور مفسدین و داعیاء کے لئے تیغ جو ہر دار۔

آں کہ مکتوبہ آں بہتر از نفس

یار ما اہی دارد و آں نیز ہم

اسلام کے محفوظ و ماسون رہنے کے لئے تین اصول قرار دیئے گئے۔ پہلا اصل یہ تھا کہ مسلمانوں کا کوئی مرکز ہونا چاہئے، دوسرا اصل یہ تھا کہ مرکزی مقام کا ایک امیر ہونا چاہئے، تیسرا اصل یہ تھا کہ مرکزی مقام پر ایسی قوت مجتمع رہے کہ کوئی

عطا سائل نے بھی سوال کیا تھا اسی باب میں کیا ہے

۳۰۰ ای شمشیر دایں قرآن مہرا

لاکھتہ زندگی کا نور ادا

تلف گزرتہ دین دلی خیر

ایں دو قوت مکتوبہ یک رنگہ نہ

بدائع میں نظر اٹھا کر دیکھنے کی جرأت بھی نہ کرے۔

حرمین شریفین یعنی مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ زادان اللہ شرفاً و تعظیماً سرکوب اسلام قرار پائے، جریرۃً و ہارۃً کے شمول سے مرکزی مقام کا ارتقا کا تعریف اختیار سے پورا کر دیا گیا۔ ذاتِ مقدس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقامِ مرکزی کے امیر اور مسلمانوں کے (کی) ہر طرح کی حاجتوں کا مالک و بچا۔ سارے ملک کو مسلمان مرکزی مقام اور امیر مرکز کے خادم و مطیع قرار پائے۔

کسبِ احادیث و سیر کے جاننے والوں سے یہ امر چلنی نہیں کہ شریعت کی روشنی اُسی ذاتِ پاک سے تھی، تزکیۂ نفس اسی روح پرور کے انخاص قدس سے تھا۔ میدانِ جنگ میں دو سو سالہ رتھ و انتظامات لگی میں ایک بڑا مدد سلطان تھا، نزاعات باہمی و مناقشات کے فیصلہ میں ایک بے نظیر حاکمِ عادل تھا۔

غرض کہ مسلمانوں کی کوئی ضرورت و حاجت ایسی نہ تھی، جس میں بجز اپنے پیغمبر کے کسی اور طرف و دستِ یار ہوتے۔ جب یہ مجمعِ الانوار عہدِ ختم ہو گیا اور پیغمبر نے اپنی آنکھ سے پردہ کیا تو عظیم گمان و محنت کے درشد ستارہ یعنی خلیفہ اور بچہ کا زمانہ نو بہتہِ نبوت اسی جامعیت کے ساتھ نصیب محمد کی نگہبانی کرنا رہا۔

ہاں جب بنو نضیر کا عہد آیا تو اُس وقت بارگاہِ خلافت میں یہ جامعیت باقی نہ رہی۔ معاشِ خلیفہ کی بارگاہ میں لے جاتا، معاہدات و اہل بیت کے آستانوں پر حاضر کرتا تھا اور مسائلِ شریعہ کے لئے محدثین و فقہاء کا مقرر کر دیتا تھا۔

یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ خلیفہ المسلمین کی اطاعت و خدمت اُس وقت بھی احمد دین و عادتِ مسلمین نے اپنے اوپر واجب ہی سمجھی جس وقت کہ بارگاہِ خلافت سے جامعیت مٹ چکی تھی۔ سلطنتِ ترکی اس وقت تک مسلمانانِ عالم کی طرف سے اُن کے سارے فرائض جو تحفظِ دین سے متعلق تھے، لدا کرتی تھی، مرکزی مقام جس کی خدمت فرضِ کفایہ ہے، سلطنتِ ترکی ہی نے اسے اپنے ذمہ لے لیا تھا۔ ساری دنیا اپنے قعر و دیوان، بارگاہِ داروغہ کے حیر و ترسین میں مصروف تھی، جسے سلطنتِ عثمانیہ کا تاجدار بیت اللہ و مدینہ الرسول کی خدمت میں مشغول تھا۔ ۱۔

”یہ مسئلہ بالکل قطعی ہے کہ نصبِ امام امت پر واجب ہے، شرائطِ امام میں تو البتہ گروہِ مسلمین کا اختلاف پایا جاتا ہے، لیکن نصبِ امام کے واجب ہونے میں کسی کا بھی اختلاف نہیں۔ رہی قوتِ دقائی اُس کا ہمہ وقت موجود رکھنا فرض ہے اس سے تو کسی کو بھی اختلاف نہیں۔

اسی جگہ ایک اور مسئلہ بھی مجھ لیجئے خلافتِ مہدیٰ علیہ السلام کے متعلق جو مسئلہ گہری بحثیں کرتے ہیں بعدِ امامِ حسن علیہ السلام حضرت عمر بن عبدعزیزؓ میں پائی گئی۔ اس نقویہ فرقہ کے سوا جس قدر خلفاءِ بنو امیہؓ یا بنو عباسؓ میں گز رہے ہیں میں سے کسی کی بھی خلافتِ مہدیٰ گہری بحثیں کرتے ہیں نہ تھی، یہ سب اسلام کے (کی) قوتِ دقائی تھے، انہیں خلیفہ جو کہا جاتا تھا اور ان کی اطاعت جو ضروری تھی پہلی تھی وہ محض اسی وجہ سے کہ ہمیشہ اسلامی کے یہ محاذ تھے اور حرمین شریفین کے خادمِ مرکزی مقام کی سیادت اور خدمتِ حفاظت ان سے متعلق تھی۔ جب خلفائے عباسیہ کا عہد تمام ہو گیا اور یہ نعمت باسعادت خاندانِ عباسی میں آئی تو اب مسلمانوں پر ان کی اطاعت واجب ہوئی۔ یہ مسئلہ نہ تو اجتہادی ہے نہ اس میں محکم و احتمالات کی گنجائش ہے بلکہ یہ قطعی و یقینی اور ضروریاتِ دین میں سے ہے کہ مسلمانوں پر حرمین شریفین کی خدمت فرض ہے اور انکی قوت کا قائم رکھنا جو احکام اسلام کو ان مقاماتِ مطہرہ سے مدفع کر سکے یہ بھی فرض ہے

جنگِ یورپ نے جب کہ اسلام کی قوتِ دقائی کو خدشہ کر دیا تو اب مسلمانوں پر یہ فرض ہو گیا کہ اس قوت کو دوبارہ پیدا کریں۔ یہی فرض نہیں جو کسی خاص نقطہ پر بسنے والے مسلمانوں ہی کا فرض ہو۔ یورپ نے خود ہی سلبِ عقائد کو پارہ پارہ کر کے یہ تحریکِ عامِ عالمِ اسلامی میں پیدا کر دی کہ جو مسلمان جہاں کہیں بھی ہے اپنے اس فرض کے (کی) کاروائی کے لئے آمادہ ہو جائے۔“

”انور“ کے مندرجہ بالا اقتباسات کے ساتھ اگر سر آغا خاں مرحوم اور سید امیر علی مرحوم کے اس مشترکہ خط کا بھی مطالعہ کر لیا جائے تو مزید دل چسپی اور معلومات کا موجب ہوگا، جو انہوں نے عصمتِ پاشا مرحوم کو اُس وقت لکھا جب عصمت پاشا اور مصطفیٰ کمال پاشا مرحوم کی جماعت

کامیاب و کامران ہو چکی تھی اور وہ خلافت کو ہمیشہ کے لئے نری سے ختم کرنے کے متعلق سوچ رہے تھے اور ان کے اس ارادے سے برصغیر کے مسلمانوں میں اضطراب کی لہر دوڑ چکی تھی۔ اس خط کے مطالعہ سے یہ بھی واضح ہو جائے گا کہ یہ مسئلہ مسلمانانِ عالم کے لئے کس قدر دینی اہمیت رکھتا تھا، نہ گورہ خط ملاحظہ ہوتے۔

”پورا کیسی لپسی“

”جدید ترکی کے پرانے دوست ہونے کی حیثیت سے اس کی موجودہ اسگوں کا جو بحیثیت آزاد ملک ہونے کے ہیں پورا احترام کرتے ہوئے ہم آپ کی اجازت سے اعلیٰ قومی اسمبلی کی توجہ میں بے چینی کی طرف مبذول کرانا چاہتے ہیں جو مسلمانوں میں خلیفہ المسلمین کی موجودہ غیر قطعی حیثیت کی وجہ سے ہے۔ ہمیں یقین دیکھ کر بڑا غموس ہوا کہ اسلام باوجود ایک زبردست اطلاقی اور اتحادی طاقت ہونے کے مسلمانوں کے ایک بہت بڑے طبقہ میں اپنا اثر کھو رہا ہے، اس کی وجہ خلیفہ کی عزت و تکریم میں کمی ہے۔ جہاں ہم چند حقائق کی طرف مخصوص اشارہ نہیں کرتے، لیکن ان کی صحت سے انکار کرنا کسی کے بس کی بات نہیں۔

(۱) مسلمانوں کی جماعت میں جیسا کہ بخوبی واضح ہے داخلی سرکاری ایک زنجیر ہے جو تمام ممالک (ممالک) کو اسلام کے حلقہ میں جمع رکھتی ہے۔ جب خلیفہ ہر باہر کی طاقتوں نے پورش کی تو مسلمانانِ عالم میں غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی۔ ہندوستان کے مسلمانوں نے ترکوں کی مدد کی اور ان سے احمدی طاہر کی مدد یہ سمجھتے تھے کہ ترکوں کی جدوجہد آزادی میں ساتھ دینے کے سہمی یہ ہیں کہ وہ مکی اس بات کی جگہ کے لئے لڑ رہے ہیں جو عالم اسلام کے اتحاد کا مظہر ہے۔ ان بڑے بڑوں میں ہم مسلسل ترکوں کی جدوجہد میں ان کی مدد کرتے رہے ترکی اور اطالیہ کی جنگ طرابلس سے برطانوی مسلمانوں کی ایک جماعت ترکوں کی دشواریوں اور مصیبتوں کو دور کرنے میں لگی رہی۔ لہذا ہمیں امید ہے کہ ہم اے مشاہدات و تجاویز آں جناب کی حکومت احمدی سے سنے گی۔ یہ میرا مسئلہ ہے جس میں ہم تمام مسلمان عالم کے ساتھ بہت دلچسپی لیتے ہیں۔

(۲) ہمارے ان جملوں سے ہرگز یہ مراد نہ لی جائے کہ ہم عوام کے نمائندوں کی طاقت اور ان کے اختیارات میں کوئی کمی چاہتے ہیں۔ ہم صرف یہ چاہتے ہیں کہ

”انٹرن“ کے اقتباسات اور منہ جب ہا، تاریکی خط کے مطالعہ سے مسئلہ خلافت کی سیاسی و دینی اہمیت واضح ہو جاتی ہے اور یہ کہ اس مسئلہ پر صرف اہل سنت و جماعت ہی نہیں بلکہ اہل تشیع اور اہل بائیں بھی متفق تھے۔ اس لئے جب ترکی کو شکست ہوئی اور بالیان ترکی کو بے پناہ مصائب و مظالم سے واسطہ پڑا تو برہمچسپ کے مسلمانوں کے لئے ایب ایسی مجلس کا قائم کرنا ناگزیر ہو گیا جو خلافت کے تحفظ اور مشکوئیں ترکی کی امداد کے لئے اپنی تمام سماجی برائے کار لائے۔ چنانچہ ان ہی وجوہات کی بنا پر ”مجلس خلافت“ انگلینڈ میں ۱۹۰۶ء میں بنی اور دہلی کے اجلاس میں مسٹر گاندھی سے گفت و شنید کے بعد مسلمانوں کے اہم ترین مطالب و غرض و نی کو بحال اور قائم رکھنے کے لئے مشرکیں ہند کی طرف بانجھ چھاپہ دیا اور اسی اجلاس میں یہ فیصلہ بھی کیا گیا کہ ”اگر حکومت مسلمانوں کے مطالبات منکورت کرے تو حکومت سے ہم تعاون کیا جائے۔“

دہلی اجلاس کے ایک ماہ بعد دسمبر ۱۹۶۹ء میں کانگریس اور مجلسِ خلافت کا مشترکہ اجلاس، امرتسر میں منعقد ہوا جس میں فیصلہ کیا گیا کہ

”مسئلہ خلافت اور جریہ العرب کے متعلق مسلمانوں کے مطالبات پیش کرنے کے

لئے پھر کرہی مسز محمد علی ایک وفد انگلستان بھیجا جائے۔ خلافت فتنہ قائم کیا جائے

اور اس کے لئے دس لاکھ روپیہ جمع ہو۔

مجزوہ وفد کے انگلستان روانہ ہونے سے قبل ہندو مسلمانوں پر مشتمل ایک وفد ۱۹ جنوری ۱۹۳۰ء کو داکٹر رائے سے ملا تاکہ وہ مطالبات جو وفد برطانیہ کے وزیراعظم کے سامنے پیش کرنا چاہتا ہے پہلے ان کے بارے میں داکٹر رائے ہند سے بات چیت کی جائے اور اس کی اخلاقی مدد حاصل کی جائے۔ اس وفد میں منہ بنجیہ بل حضرت شامل تھے۔

- ۱- مسزگامی
۲- سینہ چھوٹی (جان محمد)
۳- مولانا امام احمد راسخوی
۴- مولانا عبدالباری نرگلی گل
۵- مفتی کفایت اللہ
۶- مولانا حضرت مولائی
۷- مسز سید حسین (ابنہ فرخندہ بیچہ شہداء دار)
۸- مولانا عبدالباری نرگلی گل
۹- حکیم محل نال
۱۰- ڈاکٹر سید خالد بن کلہ

۱۔ علی اصغر مرتضیٰ سید، جس پر غفری، مطبوعہ ۱۳۳۸ھ میں ۳۳

۱۲- مولانا محمد علی

۱۱- ڈاکٹر علی احمد انصاری

۱۳- سید عظیم الرحمن

۱۳- مولانا عبدالماجد بدایونی

۱۶- سید سلیمان ندوی

۱۵- مولانا خازن آبادی

۱۸- راجہ صاحب محمود آبادی

۱۷- آغا محمد اشرف قزلباش اور

وفد نے جو ایئر بیس وانسرائے کو پیش کیا اس میں سطفت ترکیہ کی سلیت اور طیف کی حیثیت سے سلطان ترکی حاکمیت برقرار رکھنے کی ضرورت بتائی گئی اور اس پر اصرار کیا گیا کہ "یہ لوازم اسلام میں سے ہے کہ بیانی اور دینی حیثیت سے خلافت کا وجود مسلسل قائم رہے۔" وفد نے یہ بھی کہا کہ

"اگر حکومت برطانیہ نے اپنے تمام دھرمے حرف-حرف پارے رکھے تو اس کو ایسا سخت اخلاقی دھکا لگے گا کہ بڑے بڑے زرخیز علاقے اور عظیم ترین سیاسی نفع سے بھی اس کی صفائی نہ ہو سکے گی اور پھر اخلاقی وقار کی برہادی اس کو اس وجہ سے گراں گزرے گی کہ اس اعلان شاعی کی فکری کھل جانے کی جو جناب والا کے پیش رو وانسرائے نے ترکی کے ساتھ جنگ شروع ہونے پر کیا تھا۔" ج

وانسرائے کا جواب ایسے کن تھا اس پر وفد میں شامل حضرات نے ایک بیاں شائع کیا کہ "مگر مطالبہ صلح کی شرائط مسلمانوں کے مذہب اور جذبات کے خلاف ہوئیں تو حکومت برطانیہ کے ساتھ مسلمانوں کی وقار واری اس کا تحمل نہ کر سکے گی۔ اس کے بعد یہ مطالبہ کیا کہ جزیرہ العرب ان حدود کے ساتھ جو اسلامی روایات کی زد سے محض ہیں اور اسلام کے مقدس مقامات طیف کے اختیار و انتظام میں رہے چاہئیں اور وہ تمام دھرمے پورے رکھے جائیں، جو مسلمانوں سے وزیر اعظم برطانیہ نے سکے جیسا۔" ج

اس کے بعد خلافت کانفرنس کا تیسرا اجلاس فروری ۱۹۲۰ء میں بمبئی میں منعقد ہوا جس میں انگلستان کو رد کیا جانے والے تجویز وفد پر اظہارِ احماد کا ریڈیو شمنکور ہوا، مطالبات ضابطے کے ساتھ متفقین سکے گئے اور حکومت برطانیہ کو متنبہ کیا گیا کہ

۱۔ علی رضا خان، ص ۶۳۳، پاکستان گزٹ برطانوی سرکار، ۱۹۲۲ء، ضابطہ ۸۸
 ج۔ علی رضا خان، ص ۶۳۳
 ح۔ علی رضا خان، ص ۶۳۳

”اس مطالبے میں اگر کوئی کمی تھی تو اس سے نہ صرف مسلمانوں کے عمیق ترین مذہبی جذبات کو صدمہ پہنچے گا بلکہ اُن اطلاعات اور سواغید صالحہ کی بدھی بے حسرتی اور خلاف ورزی ہوگی جو اتحادی اور ان کی حلیف دولت کے مابینہ ماہرین سیاست نے اُس وقت کئے تھے جب وہ مسلمان قوم اور مسلمان سپاہ کی تائید و مدد حاصل کرنا چاہتے تھے۔ یہ مطالبہ صرف مسلمانوں ہی کا نہیں ہے بلکہ ملک کی پوری ہندو آبادی اس میں ان کے ساتھ شریک ہے۔ اگر غلط فیصلہ کیا گیا تو اس کے نتائج اچھے نہ ہوں گے۔“

چنانچہ نئی کالہاس کے فیصلہ کے مطابق مسلمانوں کا ایک نمبر وفد وفد ہوا اگلے مارچ ۱۹۳۰ میں انگلستان کے وزیر اعظم لائیڈ جارج سے ٹھٹھو کرنے کے لئے لندن پہنچا۔ اس وفد میں مولانا محمد علی جوہر اور ہائی ممبران دوسری ذیل حضرات تھے۔

۱- سید سلیمان ندوی

۲- ابوالقاسم صاحب

۳- سید حسین

۴- حسن محمد حیات

۵- محمد شعیب قریشی

۶- عبدالرحمن صاحب مدظلہ

مولانا محمد علی جوہر نے بڑی قابلیت اور بے باکی سے وفد کے مطالبات، برطانیہ کے نمائندین اور وزیر اعظم لائیڈ جارج کے سامنے پیش کئے۔ لیکن وزیر اعظم نے سے کھالی سے پیش آئے، انہوں نے تمام وعدوں اور یقین دہانیوں کو الٹے طاق کہتے ہوئے بڑی ذہنی اور بے خیالی سے کہا: ”تم لوگوں کے ساتھ ان سے مختلف اصولوں پر عمل نہیں کیا جاسکتا جو کسی ملکوں کے ساتھ ہوتے گئے ہیں۔ ترکیہ کو ترکی زمین پر دعویٰ اختیار کرنے کی اجازت ہوگی مگر وہ علاقے اُس کے قبضے میں نہیں چھوڑے جائیں گے جو ترکی نہیں ہیں۔“

وفد کے ساتھ جو کچھ انگلستان میں ہوا اس سے برطانیہ کے مسلمانوں کو بہت زیادہ روحانی اور دینی تکلیف ہوئی۔ مجلس خلافت کی اپیل پر ۱۹ مارچ ۱۹۳۰ء کو ”یوم غم“ منایا گیا۔ حضرت علامہ اقبال اس وفد کے برطانیہ جانے کے حق میں نہیں تھے، اس کی ناکامی پر انہوں نے مندرجہ ذیل

۱۔ علی رضا حق، ۱۹۳۵ء

۲۔ علی رضا حق، ۱۹۳۵ء

۳۔ ”پاکستان ناگری فا“ ترجمہ حسن ریاض، مطبوعہ شعبہ تصنیف، دہلی، دوسری کڑی، ۱۹۳۷ء۔

انعام ششم، ۱۹۳۵ء

دیں یا اسے اپنے لئے کو چک اور قمریوں کی زرخیز زمینوں سے محروم کر دیں۔ ہم
سلطنتِ ترکی کے قیام و بقاء (تحفظ) کو اس کے وطن کو اور اس کے دار الحکومت کو برباد
نہیں کرتے۔“ ۱

”معاہدہ سمورے“ کی دفعات شائع ہونے کے بعد خلافت کھلی کا بہتتی میں ۱۹۲۸ء میں
۱۹۲۸ء کو طلب ہوا جس میں طے پایا کہ ”مسلمانوں کے مقاصد کی تکمیل کا واحد ذریعہ عدم تعاون
ہے۔ مسز گاندھی کو قریباً ۱۵۰ مسلمانوں کا لیزہ قرار دیا گیا۔ تمام تینے اور خطابات حکومت کو واپس
کرنے کا بھی فیصلہ کیا گیا۔“ ۲

تحریک عدم تعاون یا دوسرے لفظوں میں ترک سولیات، گاندھی کی راہنمائی میں ۱۹۲۸ء میں
۱۹۳۸ء کو شروع ہوئی۔ بعد میں سول نا فرمانی بھی پروگرام میں شامل کر لی گئی۔ ہندوؤں کا بیانات کیا
گیا۔ رضا کار بھرتی کئے گئے۔ پرنس آف ویلز کی آمد پر احتجاجی جلوس نکالنے گئے، ہڑتالیں کی
گئیں، خطابات اور تینے واپس کئے گئے اور انتخابات کا بیانات کیا گیا۔ لیکن فروری ۱۹۳۲ء میں
پیش آنے والے ”چودھری“ کے سانحو کو بہار بنا کر اس تحریک کے ڈائریکٹر مسز گاندھی نے ایک
جوش قلم سب کے پر پانی پھیر دیا اور تحریک کو اس وقت بند کرنے کا اعلان کر دیا جب یہ کامیابی
سے ہم کنار ہو رہی تھی۔

خلافت کھلی ستمبر ۱۹۱۹ء میں نکلتی تھی تاہم ہوئی اور فروری ۱۹۲۲ء میں مسز گاندھی کے مذکورہ
اعلان کے بعد اس کی سرگرمیاں ملا ختم ہو گئیں، لیکن دوسالوں میں عصر حاضر کے سب سے بڑے
”شاطر“ اور ”جبار“ ہندو کی ذہانت اور مسلمانوں کی سادہ لوحی سے جو کچھ مسلمانوں پر بیت گئی وہ
ایک دلدوز اور المناک داستان ہے۔ مسلمانوں کے ایک عظیم مذہبی شعار ”قربانی“ کو مسلمان
لیڈروں ہی کی مدد سے بد کرانے کی کوششیں کی گئیں۔ لاکھوں مسلمان جبراً کر کے تباہ و برباد ہو
گئے، ان کی دولت، عزت و ماحول سب کچھ لیڈروں کی عاقبت نا امانی کی بیخست چڑھ گیا۔
مسلمانوں کے تعلیمی ادارے تباہ و برباد کر دیئے گئے اور گاندھیوں کے دیر اثر اسلام کے اصولوں
اور احکام کی قور و مضبوطی کی گئی، لیکن اس بافرقہ بازی کے دور میں بھی چند مردان حق ایسے موجود تھے

۱۔ ہنری آف دی کانگریس بحوالہ ”قبل کا سیاسی کارنامہ“ ترجمہ محمد خلیل، مطبوعہ انجمن اعلیٰ پاکستان، لاہور۔
طبع اولیٰ ۱۹۵۷ء ص ۳۵

حیات نامہ عظیم، چودھری محمد سرور، مدظلہ، مطبوعہ پرنسپل پبلشرز، طبع جنوری ۱۹۳۹ء ص ۱۵۰
۲۔ علی برادران، سر پہلہ، سید محمد جعفری، مطبوعہ ۱۹۳۳ء دہلی ص ۳۳۶ (مضامین)

جنہوں نے اپنی دینی بصیرت سے کام لے کر مسلمان لیڈروں اور عوام کو بڑے درد اور سوز سے آگاہ کیا کہ جس راست پر آپ جا رہے ہیں وہ مکہ کو نہیں بلکہ "گاندھستان" کو جاتا ہے۔ تاریخ کا یہ باب بڑا تحصیل طلب ہے۔ آئندہ صفحات میں ہم مسئلہ قربانی، تعلیم، ہجرت اور اسلامی اصولوں و احکام کے خلاف جانناٹ پر طلحہ و تلخہ و دھننی ڈالتے ہیں۔

مسئلہ قربانی

گائے ہندو کے لئے معبود کی حیثیت رکھتی ہے۔ لیکن اس کے برعکس مسلمان کے لئے اس کی قربانی اور ذبیحہ ہی شعار کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس لئے جب بھی مسلمان گائے کو ذبح کرتا ہے تو ہندو سمجھتا ہے کہ چھری گائے کے گلے پر نہیں بھرے گلے پر چل رہی ہے اور وہ مسلمان کے خون کا پیاسا ہو جاتا ہے، وہ ذبیحہ کو گائے لکشی کے ام سے پکارتا ہے اور زبردستی، موت، خوشامد اور عیاری اور مکاری، جیسی ہر چیز اور بہانے سے مسلمان کے اس مذہبی شعار کو ہندو کرانے کی کوشش کرتا ہے۔ اے اس سے فرخ نہیں کہ گائے ہندو کی دل آزاری کے خیال سے چوراہے پر ذبح کی گئی ہے یا اس کی دل آزاری سے بچنے کے لئے ایک پوشیدہ اور محفوظ جگہ پر کی گئی ہے۔ اے جب بھی اور جیسے بھی موقع ملتا ہے وہ اس سے بھرپور فائدہ اٹھاتا ہے۔ مثلاً

شاہ شجاع الملک اور رنجیت سنگھ کے مابین جو معاہدہ ۱۵ جون ۱۸۳۸ء کو بمقام شملہ طے پایا اس کی ایک شرط یہ بھی تھی کہ

"جن اوقات میں رنجیت سنگھ اور شاہ شجاع الملک ایک ہی جگہ مقیم ہو وہاں گائے کاٹنی نہ جائے گی۔" ۱

اس فرق سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ رنجیت سنگھ نے شاہ شجاع الملک کی کمزوری سے فائدہ اٹھا کر ذبیحہ کا آ کی مراعت کی حد اور کاٹنی تک پھیلا دیا۔

اب اس کوششوں کا اختصار سے ذکر کیا جاتا ہے جو اہل ہندو کی طرف سے اور ان کے ہیو ایم زبان و نام لکھنے کو نا سے ہندو جسم کے ماقبت ۱۵ لکشی مسلمان لیڈروں نے تسلسل کے ساتھ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء سے لے کر خشکی پاکستان اور اس کے بعد بھی جاری رکھی ہیں، ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ "سرحد چاند آبادی" لکھنؤ، ۱۹۸۸ء، ص ۱۸۸۔ اشاعت دوم، ص ۶۰

۱۲۹۸ء تا ۱۸۸۷ء میں ہندوؤں نے کمال مدلیس دھرمیس ایک استخفا مرحب کیا اور اسے فرض ناموں سے مدلیسم کے تمام بڑے بڑے شہروں میں فکری کے لئے علاء کرام کی خدمت میں روانہ کیا۔ علمائے حق جس کا فرض حیات ہی اسلام اور اہل اسلام کی خدمت ہے، ہندوؤں کے ناپاک عرازم اور مقاصد کو بھانپ گئے اور انہوں نے دلائل عقلیہ و نقلیہ سے ثابت کیا کہ بیوگاؤ کے متعلق اہل بنود کا اذکار و نشرات باطل اور بے بیاد ہیں۔ اس مسئلہ میں علامہ محمد فاروق چڑیا کوئی، سر ناظم رضا خاں بریلوی اور مولانا عبدالحی فرنگی مجلس رحمت اللہ علیہم کے لکھنے والے بڑے جامع اور مدلل ہیں۔ دلیل میں ہم اہل بنود کی طرف سے جاری کئے اس استخفا دار مولانا بریلوی کے فکری کو درج کرتے ہیں۔

استخفا۔ ”کیا فرماتے ہیں علمائے دین مذہب خدیج اس مسئلہ میں کہ گاوٹنشی کوئی ایسا امر ہے جس کے کرنے سے کوئی شخص دین اسلام سے خارج ہو جاتا ہے یا اگر کوئی (شخص) معتقد باہج ذبح ہو کر کوئی گائے اس نے ذبح کی ہو یا گائے کا گوشت نہ کھایا ہو۔ ہر چند کہ اہل (کھانا) اس کا جائز جانتا ہے تو اس کے اسلام میں کوئی (کچھ) فرق نہ آئے گا اور وہ کامل مسلمان رہے گا۔

گاوٹنشی کوئی واجب فعل ہے کہ جس کا تارک گناہگار ہوتا ہے یا اگر کوئی شخص گاوٹنشی نہ کرے صرف باہج ذبح کا دل سے معتقد ہو تو وہ گناہگار نہ ہوگا، جیسا بلاوجہ اس فعل کے ارتکاب سے ثوران فتنہ و فساد اور معصی یہ ضرور طلب اسلام ہو اور کوئی قائمہ اس فعل پر مرحب ہو اور علمدار اہل اسلام بھی نہ ہو تو وہاں بدی وجہ اس فعل سے کوئی باز رہے تو جائز ہے یا یہ کہ بدی وجہ اسکی حالت میں بھعد انکار سے فتنہ و فساد ارتکاب اس کا واجب ہے بلکہ قرآنی لائن کی بہتر ہے یا گائے کی مینہ اتور جا۔

از مولانا پودھوال ۱۲۹۸ھ

اب وہ ایمان افروز جواب ملے کہ مولانا احمد رضا خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے دیا گیا۔

(الف) گاوٹنشی اگرچہ اچھی ہے اپنے نفس و ذات کے لحاظ سے واجب نہیں، نہ

۱۔ مجلس فکری تربین بلقر (۱۳۹۸ھ) تا ۱۴۰۰ھ رضا، مشور، رسالہ رمویہ جلد دوم (مرتب) عبدالحکیم اختر شاہ پابندی، مطبوعہ ۱۳۹۸ھ تا ۱۴۰۰ھ۔ لکھی رضیہ، جلد سوم ۱۳۹۸ھ تا ۱۴۰۰ھ۔

اس کا تارکہ بلا جواز اختیار یااحتیاط نظر میں ذلت فعل گنہگار نہ ہماری شریعت میں کسی خاص شے کا کھانا یا پھینکنا فرض، مگر ان وجوہ سے صرف اس قدر ثابت ہوا کہ گاؤں کی چاری رکھنا واجب ہے اور اس کا ترک حرام ہے۔ یعنی ان کے طہر لات میں کوئی امر ان کے واجب یا حرام کرنے کا مقتضی نہیں، لیکن ہمارے احکام مذہبی صرف اسی قسم کے واجبات و محرمات میں منحصر نہیں، بلکہ جیسا ان واجبات کا کرنا اور ان محرمات سے بچنا ضروری و حتمی ہے، یوں علی واجبات و محرمات ظہر ہا میں بھی احتمال و امتیاز بلا ضروری ہے، جس سے ہم مسلمانوں کو کسی طرح مفر نہیں اور اس سے بالآخر بار رکھنے میں بے شک ہماری مذہبی توجہیں بے نیسے حکام وقت بھی رد ہا نہیں رکھ سکتے۔ ہم ہر مذہب و مصلحت کے عقلاء سے دریافت کرتے ہیں کہ اگر کسی شہر میں بددعا لکھیں، گاؤں کی قطعاً بد کر دی جائے اور بھلائی مارا ہی بنو اس فعل کو کہ ہماری شرع ہرگز اس سے باز رہنے کا نہیں حکم نہیں دیتی، یکے قلم سوتوف کیا جائے، تو کیا اس میں ذلت اسلام حصول نہ ہوگی، کیا اس میں حوائی و معلولی مسلمان نہ سمجھی جائے گی، کیا اس وجہ سے بنو کو ہم یہ نہیں دوا کر کے اور اپنی چیر دوشی پر اپنی درجہ کی خوشی ظاہر کر کے ہمارے مذہب و ملت سے بے کھٹہ شانت کا سوتوف ہاتھ نہ آئے گا۔ کیا بلا وجہ و وجہ اپنے لئے ایسی دانت (دانت) و ذلت اختیار کرنا

ہماری شرع منطبق بازار فرماتی ہے؟ حاشا دکلا ہرگز نہیں۔ یہ حقوق کے حکام وقت صرف ایک جانب کی پاسداری کریں اور دوسری طرف کی توہین و تذلیل روا رکھیں۔ مائل فضا ترک لگتا ہے۔ یہ صرف مخالفت اور دھوکا ہے، اس نے ترک اور کھٹ میں فرق نہ کیا، کسی فعل کا۔ کرنا اور بات ہے اور اس سے بال قصد باز رہنا اور بات۔ ہم چاہتے ہیں کہ اس رسم سے جس میں حد با مضاف ہیں، ایک قلم امتناع آخر کسی وجہ پر مٹ جائے اور وجہ سوا اس کے کچھ نہیں کہ بنود کی سہل پوری کرنا اور مسلمانوں کے اسباب معیشت میں کمی پانگلی کر دینا۔" ۱

(ب) ہادی رہا سائل کا یہ کہنا کہ ”اس فصل کے ارکاب سے ثورانِ فتنہ و فساد ہو۔“ اہم کہتے ہیں جن موضوع میں شکل بازار و شاندار عام وغیرہ کا دلکشی کی جانو کا مصالحت

۱. انیس انگریزی قربان البتہ تمام امر رضا و مطیع و علی ۱۸۸۱ء پر دم، شمسہ و سائل، روضہ (جلد دوم) مرتبہ
میرا لکھنؤ شریعتیہ پریس ۱۸۸۱ء شمسہ و علی ۱۸۸۱ء شمسہ و علی ۱۸۸۱ء شمسہ و علی ۱۸۸۱ء شمسہ و علی ۱۸۸۱ء

ہے وہاں جو مسلمان گائے ذبح کرنے کا البتہ راستہ تھوڑا فساد اس کی طرف منسوب ہو سکتی ہے اور وہ قانوناً مجرم قرار پائے گا اور اس امر کو ہماری شرع منظر بھی روا نہیں رکھتی۔ اور جہاں قانوناً مسافعت نہیں وہاں اگر ثورانِ فتنہ و فساد ہوگا تو لازماً جرمِ جنود کی جانب سے ہوگا اور جرمِ انہیں کا ہے کہ جہاں ذبح کرنے کی جازت ہے وہاں بھی ذبح نہیں کرنے دیجے اور اگر بیسای خیال بنود کے فتنہ و فساد کا شرعاً ہم پر واجب کرنے کی تو ہر جگہ کے بنود کو قطعاً اس رسم کے اٹھا دینے کی کل تدبیر ہاتھ آئے گی جہاں چاہیں گے فتنہ و فساد برپا کریں گے اور عظیم خرابی شرعاً ہم پر ترک واجب کر دے گی اور اس کے سوا ہماری جس رسم مذہبی کو چاہیں گے اپنے فتنہ و فساد کی بنا پر بند کرادیں گے بالکل خلاصہ جواب یہ ہے کہ ہمارا شمار عام میں جہاں قانوناً مسافعت ہے برہنہ حالت ذبح گاؤں کا سرکب ہونا ہے ملک مسلمانوں کو توہین و ذلت کے لئے پیش کرنا ہے کہ شرعاً حرام اور اس کے سوا جہاں مسافعت نہیں وہاں سے بھی باز رہنا اور جنود کی بے جھٹ بھارتیہ کے لئے ایک قلم اس رسم کو اٹھا دینا ہرگز جائز نہیں۔“

یہ بات تو قسماً ۱۸۸۰ء کی ماب آگے چلے۔

(۲) ۱۹۱۱ء

۱۳۲۹ھ ۱۹۱۱ء میں ہندوؤں نے ہندوستان سے گاؤں بنی بن کرانے کے لئے اس امر کو کشمیں تیز کر دیں، اگر منت کو عرضداشت پیش کی کہ گاؤں بنی سے ہماری دل آزاری ہوتی ہے اس پر قانوناً پابندی لگائی جائے۔ اُن کی اس عرضداشت پر کانگریسی ذہن کے مسلمان لیڈروں نے بھی سہمہ تصدیق جیت کر دی تو آل انڈیا مسلم لیگ کی بریلی شاخ کے جاسٹ بیگزری سید عبدالودود نے ہندوؤں اور مسلمان نیشنلسٹ لیڈروں کے مشترکہ پاک عزائم کو کام بنانے کے لئے مسلم لیگ کی طرف سے ایک استفتاء مرتب کیا اور اظہارِ حق کے لئے علماء کرام کی خدمت میں بھیجا۔ مولانا احمد رضا صاحب، مولانا احمد علی صاحب عظمیٰ، مصنف ”بہار شریعت“ اور مولانا نواب میرزا علی کی طرف سے اسیجی گاؤں کے مذہبی شعائر کی تائید اور فیروں کے ناپاک منصوبوں کے خلاف زور و اثر توڑے جاری ہونے لگے۔

۱۔ رماں رضویہ طبع دہلی مرتب احمد علی خیر خاں پوری طبع دہلی ۱۹۰۶ء ۱۹۱۱ء ۱۹۱۲ء
۲۔ نادی رضویہ طبع دہلی مرتب احمد علی خیر خاں پوری طبع دہلی ۱۹۰۶ء ۱۹۱۱ء ۱۹۱۲ء

الحمد لله

گاوکشی کے معاملہ میں مفصل تحقیقات ہندو مخالف شبہات

کی نام تاجی

انفس المؤمن

قریب البقاء

مفتی محمد

نام نہشت مجدد دین و ملت علیٰ سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ صاحب

قادی برکاتی نور اللہ مدظلہ

پہنام و نہایت دلب و لہذا لاری انجیل و مسیح علیٰ نبی و مرسل

مطبع الی سنت و جماعت علیٰ مطبعہ

نزدق بہ رسالہ انفس المؤمن فی قرآن مجید و احادیث و کتب معتبرہ و بیانی اشاعت م ۱۹۲۱

ب۔ مسز عظیم الحق نے فرمایا:

”میں اس امر سے پورے طور پر متفق ہوں کہ مسلمان کا پتہ اور اجودھیا میں گائے کی قربانی کرنے سے محذور ہیں۔“ ج

(۳) ۱۹۱۹ء

ل۔ ”بفرعید (۱۳۳۷ھ) کے موقع پر مولوی فضل الحسن حسرت موہانی نے غور کنارہ پور جا کر پوچش کی کہ وہاں کے مسلمان ہندوؤں کی خاطر سے گاؤں کی قربانی ہمیشہ کے لئے ترک کر دیں۔“ ج

ب۔ ”دسمبر ۱۹۱۹ء میں آغا ابراہیم مسلم لیگ نے ڈاکٹر مختار احمد انصاری کی سٹی اور تحریک سے پیدار دلوش پاس کیا کہ مسلمانوں کو چاہئے کہ ہندوؤں کے جذبات کا لحاظ کریں اور گائے کی قربانی از خود ترک کر دیں۔“ ج

(۵) ۱۹۲۰ء

ل۔ خواجہ حسن نظامی نے ”رسالہ ترک گاؤں کٹی“ میں لکھا: ”ہندو ہمارے بڑے ہیں اور گاؤں کٹی سے ان کی دل آزادی ہوتی ہے لہذا ہم گائے کی قربانی نہ کریں اور اس کے عوض دوسرے جانوروں کی قربانی کافی سمجھیں۔“ ج

ب۔ مولانا شاہ سلیمان صاحب چکواڑی نے گاؤں کٹی بند کر کے زیر عنوان لکھا کہ ”میں اعلان کرتا ہوں جیسا کہ میں نے پچھلے سال (یعنی ۱۹۲۰ء میں) کیا تھا کہ ہندو بھائیوں کی طرف سے کسی مطالبہ یا مداخلت سے پہلے ہی مسلمانوں کو بجائے گائے کے بکریاں اور بھیڑیں قربانی کرنی چاہئیں۔“ ج

ج۔ جناب حکیم اجمل خاں صاحب نے امرتسر میں بحیثیت صدر مسلم لیگ اپنے خطبہ میں ارشاد کیا کہ

”گاؤں کٹی کا ذکر ہم لوگ عرصہ سے اشاروں اور اشاروں میں کرتے رہے

۱۔ ہندو مسلم اتحاد پر لکھا گیا تھا گاؤں کٹی کے (۱۹۲۰ء) ڈاکٹر عبدالحق پر مولوی علی گڑھ ۱۹۲۵ء میں ۱۷

ج۔ جیسا کہ ۱۷

ج۔ جیسا کہ ۱۷

ج۔ رسالہ ترک گاؤں کٹی اور خواجہ حسن نظامی، مولوی علی گڑھ ۱۹۲۵ء میں ۱۷

۵۔ دہلی، ۱۷ اگست ۱۹۲۱ء میں ۱۷

ہیں۔ لیکن اب وقت آ گیا ہے کہ اس مسئلہ کا زیادہ معائنہ اور زیادہ وضاحت کے ساتھ ذکر کیا جائے تاکہ ہم کسی معقول نتیجہ تک پہنچ سکیں۔ ہمارے ہندو بھائیوں نے جو طریقے گاؤں کی کشتی کے اسدوار کے اختیار کئے تھے وہ بعض صورتوں میں بہت زیادہ قابل اعتراض تھے اور وہ قدرتی طور پر حصول مدعا میں ناکامیاب ثابت ہوئے۔ اب کہ ہندو اور مسلمان ایک نئے دور سے گزر رہے (گزر رہے) ہیں اور ان کے اختلافات مٹ رہے ہیں اور اتحاد کی صورتیں اختیار کر رہے ہیں۔ ان دونوں قوموں میں وہ اسپرٹ پیدا ہو گئی ہے جو صرف گاؤں کی کشتی کے لئے نہیں بلکہ بہت سے اخلاقی مسائل کے حل کرنے کے لئے ایک مضبوط جہاد کا کام دے گی۔

ہمارے ہندو بھائیوں نے ایک عرصہ سے ہر جگہ اتحاد کا ہاتھ ہماری طرف بڑھانے میں جیٹ دیتی کی ہے جس کے لئے ہم ان کے شکرگزار ہیں۔ اب ہم مسلمان بحیثیت ایک شریف قوم کے اس کا جواب سوائے (سوا) اس کے دے کر کچھ نہیں دے سکتے کہ زیادہ جوش اور سرگرمی کے ساتھ اپنا ہاتھ ان کی طرف بڑھائیں۔ مجھ سے اگر سوال کیا جائے کہ اس مسئلہ کی طرف عملی قدم کس طرح اٹھایا جائے تو میں سب سے پہلے یہ مشورہ دوں گا کہ ہندوؤں کے مقدس شہروں سے جیسے کاشی، اجودھیا، متھرا اور بئراہن ہیں اس کا آغاز کیا جائے اور ان شہروں میں جس قدر جلد ممکن ہو دوسرے جانوروں کی قربانی کو اختیار کیا جائے اور اسی کے ساتھ ساتھ دوسرے شہروں میں بھی اس کوشش کا آغاز کیا جائے۔“ ۱۔

اس خطبہ میں حکیم صاحب نے قربانی کی مذہبی حیثیت پر بھی بحث کی ہے اور روادری میں ایک حدیث پاک میں تحریر تک کر گئے۔ مقصد صرف یہ ثابت کرنا تھا کہ ”اسلام میں گائے کی بجائے بھیڑ کی قربانی زیادہ افضل ہے اور یہ کہ اسلامی احکام میں گائے کی قربانی نہیں بھی مباحث لازم نہیں ہے۔“ ۲۔

حکیم صاحب کے پیش نظر جو بدلتا ہوا اس لحاظ سے ان کی حکمت یہی تھا کہ قربانی کی گائے کی قربانی ترک کرے پر اسلامیان ہند کو آمادہ اور قائل کیا جائے۔ عرب میں عمومی طور پر بھیڑ

۱۔ حیاتِ مرتبہ، عائشہؓ کی زندگی، صفحہ ۲۴۲-۲۴۱

۲۔ ایسا، ص ۲۵

اور دُعا کی قربانی کا چلن ہے۔ ایک عام مسلمان بھی مالی استعداد رکھتا ہو تو بکرے یا دُھنپ کی قربانی کو ترجیح دیتا ہے، لیکن کم حیثیت مسلمانوں کو کم پیسے خرچ کر کے قربانی کا جو موقع مل سکتا ہے، اسے محض ہندو کی خوشنودی کے لیے ترک کرنا، سیاسی فائدہ میں کی مصلحت تو ہو سکتا ہے، دینی احکام کے مطابق نہیں۔

ہمارے نزدیک عظیم یہ ہوا کہ ہندوؤں کی دل جوئی کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد میں تحریف تک کر ڈالی۔ حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں۔

”اَنْ اَللّٰہِیْ صَلی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَال اِذَا رَایْتُمْ ہَلَال دِی الْحِجَّةِ

وَاَرَادَ اَحَدُکُمْ اَنْ یَّصْحٰی فَلَیْسَ بِکُمْ عَنْ شَعْرَہٖ وَاُظْفَارَہٖ“ ۱۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جوڑی الجھکا جائے، کیچے اور تریل کا ارادہ کرے تو وہاں

نکھانا اور غنیمت پر اٹھنا چھوڑ دے۔

اب اس میں ”بالشاة“ یعنی بھیڑ، بکری کا اضافہ کرنے کی جسارت حکیم صاحب جیسی شخصیت کو ہرگز زیب نہ دیتا تھا، جس پر مولانا سید سلیمان اشرف تو یکنے میں آ گئے، چنانچہ انہوں نے صاحب موصوف سے بذریعہ مراسلہ نہایت نیاز مند انداز طور پر سوال کیا کہ حضرت ام سلمہ سے مروی روایت کس کتاب سے آجنگاب نے نقل فرمائی، ادھر سے جواب نہ ملنے پر مولانا سلیمان اشرف، حکیم صاحب کے دولت کوہ پر وہی پٹس نہیں دوسرے حاضر ہوئے، لیکن ملاقات کی کوشش بار آور نہ ہوئی۔ ازاں بعد سید صاحب نے بعض حضرات اہل علم جن کا حکیم صاحب کے ہاں آ جانا تھا ان کی خدمت میں پیغام بھیجا کہ حدیث شریف میں جو غلطی ہو گئی ہے اس کی تصحیح کی طرف حکیم صاحب کو توجہ دلائیے، لیکن سید سلیمان اشرف صاحب کی یہ کوشش بھی بے اثر رہی۔ حریدہ برآں مختلف مواقع پر علماء سیاسی سے بالمشاور عرض کیا گیا کہ ترک قربانی کا ذکر ایک فتنہ عظیم ہے۔ خدا را ہندو کی خاطر مسلمان کا گھارے گھونٹے۔ دیکھئے حدیث میں جملہ تحریف تک کی بابت آگئی، تین مہینے گزر گئے اور کوئی اعلان نہیں کرتا ہے کہ اصل حدیث میں لفظ شاة نہیں ہے، غلطی سے لکھا گیا ہے۔ الغرض سید صاحب کی اس کوششوں کا علاوہ ناکامی اتحاد ہندو مسلم پر کوئی اثر نہ ہوا، انہوں نے اعتراض کیا اور مسلسل سکوت اختیار رکھے رکھا تو آپ نے مسلمانوں کو اس حق سے آگاہ

۱۔ ارشاد: از سید سلیمان اشرف، مطبوعہ انجمن نبوت علی گڑھ، ۱۳۲۹ھ، ۱۹۱۰ء، ص ۲۶

۲۔ دیکھئے: رقم زاد سید سلیمان اشرف، مطبوعہ علی گڑھ، ۱۳۲۹ھ، ص ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱ اور ۲۲

کرنے کے لیے ریخ نظر کتاب "اشعر" کی تصنیف سے پہلے رسالہ "الرشاد" لکھ جس میں یہ واضح کیا کہ ہندو سے سیاسی یز رہا قوم "ہندو مسلم اتحاد" کے خیال کو چکانے اور ہندوؤں کی وطن کی وطنی کے لئے کن کن طریقوں سے آج شنت ابراہیمی کو مٹانے کے لئے کربت ہو گئے ہیں۔ اور مسلمانوں کی سب سے بڑی جماعت آل انڈیا مسلم لیگ نے ڈاکٹر علی احمد انصاری کی تحریک اور حکیم اجمل خاں صاحب کی سہ سے یہ رزلویشن پاس کر دیا کہ "ہمیں ہندوؤں کے جذبات کا خیال کر کے گاہے کی قربان ایک قلم سرف کر دینا چاہئے۔"

امرواقد یہ ہے کہ حدیث کی کسی ایک کتاب میں بھی شاذ کا کہیں ذکر تک نہیں ہے۔ اس لئے "الرشاد" میں مولانا سید سلیمان اشرف نے مسلم شریف، امین علیہ، ابو داؤد، نسائی، جامع ترمذی، سنن، مسند احمد بن حنبل میں قرآنی سے متعلق روایات کو کتب کر دیا ہے۔ چنانچہ اس جانب اشارہ کرتے ہوئے "مقام تحریف" کے پر موعوں فرماتے ہیں

"مسلم شریف کی ساری روایتیں نقل کر دی گئیں اس میں ہر شخص تلاش کرے

کہ بکری کہاں ہے۔" ج

آگے مل کر سلیمان اشرف و قطراز ہیں

"کتب احادیث میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے جس قدر روایتیں بیان

ہے "تحریک خلافت و ترک سوالات پر کام کرے دلوں کے لیے اس کا مطالعہ لازمی ہے۔ تاریخ کے اس باب کو غلط کر کے کے لیے یہ باب و رسالہ کتبہ رضویہ ۱۳۸۱ھ نے ۱۹۸۱ء میں سید نور محمد جوری کے پیش لفظ کے ساتھ شائع کر دیا تھا۔ علامہ نعیم محمد مسکن قرنی امرتسری (۱۸۹۲ء - ۱۹۸۵ء) نے ماہنامہ فیض الاسلام راولپنڈی ۱ نومبر ۱۹۸۱ء میں الرشاد پر تبصری شہرہ کرتے ہوئے آخر میں لکھ کہ "مولانا (سلیمان اشرف صاحب) اپنے مقصد میں چوڑی طرح کام پایا ہیں۔ ہندوؤں کو آج بھی ای سے ج ۲۶ - ۱۹۲۰ء میں تھا۔ آج بھی مسلمانوں پر وہی (بلکہ زیادہ) مظالم جاری ہیں اور جاری رہیں گے جب تک کہ مسلمان عالم کج سنی میں مسلمان بن کر اپنے حقوق اقوام عالم سے محروم ہیں۔ اس رسالے کی شاعت چارے پر مسلم میں ہونی چاہئے۔ لیکن ہندو اس کل حق کو برداشت نہیں کر سکیں گے۔"

۱۱۔ سید محمد عکرم نے کانگریس مخالف اس کی ریت رد کرتے ہوئے۔ بھارتی نیا اس کی خوشنودی کے لیے کیا کیا پانچ نہیں دیئے؟ "کلمہ کے مطالعہ میں اپنے دیرینہ ہاتھ صحت سے مسلسل پہنچائی اور اقوام متحدہ کی قراردادوں تک سے دست برداری کے باوجود کیا حاصل ہوا۔ اب یہ بات کوئی راز نہیں رہی کہ ہماری سرحدوں کے اندر ظفر اور سترتی سرحدی علاقہ میں خورشید ہا کر کے کے لیے "درا" سرگرم عمل ہے اور وراثت گردی کے لیے اس طرح بھارت سے برائت اعلان کر لیا جا رہا ہے۔ ڈاکٹر محمد باقر مرحوم نے لکھی کہا تھا "ہمیں اس بات کا جائزہ لینا چاہیے کہ آج ستر نہیں ہندو سے کیا کام کر کے ہم کہاں کڑے ہیں؟ (غیر)

ج الرشاد احمد سلیمان اشرف، مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۲۰ء، ص ۲۶

فَاتَّبِعُونِي أَهْدِكُمْ سَبِيلَ

السلامة

نوشته

فیروز محمد سلیمان اشرف

باہتمام محمد عتیق علی خان مشرودانی

مطبع انجمن اسلامی کالج کراچی میں طبع ۱۹۲۰ء
دکترم جلال پریمانی نزل کالج سے شائع ہوا

کی گئی ہیں ان سب کو میں نے جمع کر دیا۔ لیکن لفظ ”الشاہ“ یعنی بکری جو (حکیم صاحب کے حلیہ و عداوت میں) پایہ وکیل اور دارالمدار و بان بنائے گئے تھے نام نہیں۔“ ۱

ذکرہ و سال میں ستر (۷۰) سے رائج ذیلی عنوانات قائم کر کے مولانا سلیمان اشرف نے عقلی اور عقلی دلائل سے حلال جانوروں (گائے سمیت) کے ذبح و قربانی کو نہایت خوش اسلوبی سے ثابت کر دکھایا ہے اور ذبح گاو کے خلاف ہندوؤں کے مسلمانوں پر مظالم بھی کھول کھول کر بیان کیے ہیں اور خود ہندو کی مقدس کتابوں سے ثابت کیا ہے کہ اس میں ذبح گاو کے خلاف کوئی حکم نہیں بلکہ عہد قدیم میں خود ہندو ذبح گاو کے مرتکب ہوتے رہے ہیں۔ ”الزشاہ“ ۱۳۳۹ھ-۱۹۲۰ء میں مطبع اسٹی ٹیوٹ علی گڑھ اور مطبع حادیم التعليم لاہور سے یکے بعد دیگرے طبع ہوا۔ مولانا سید سلیمان اشرف نے مسلما نین ہند کی راستنائی کے لئے ”الزشاہ“ کے کم و بیش تین ہزار نسخے اپنی جیب خاص سے لینڈ ران قوم کے علاوہ مختلف شہروں اور قصبات تک میں مفت تقسیم کئے۔ یہ تالیف جہاں مولانا کی ایک اعلیٰ علمی کاوش ہے وہیں اس نازک اور بے آشوب دور میں ہندو کے دامن تہذیب کے اسیر علماء کی جانب سے شعائر اسلام سے روگردانی کی مجب کے بار و پود بکھیرنے کے لئے اور اسلامی احکام واضح کرنے میں مددگار ثابت ہوئی۔ ان مسامی سے اس طرح ہندوستان میں مسلمانوں کا یہ دینی رکس اور عظیم شعار ذبح و قربانی گاو جیسے اہل ہند نے گاو کشی کا نامہ دے دیا تھا، مصوں و محفوظ ہو گیا اور پھر تقسیم بر عظیم پاک و ہند کے مذہب تک یہ فتنہ نہا بھرا۔

تکمیل مقدمہ

تلقیہ رائدین خاں احقر قسری

پروفیسر سید محمد سیدمان اشرف علیہ الرحمہ (۱۸۷۸ء-۱۹۳۹ء) کا رسالہ "لہز شاد" جو ۱۹۲۹ء میں علی گڑھ اور لاہور سے شائع ہوا تھا، پاکستان میں پہلی بار ۱۹۸۱ء میں سید نور محمد قادری مرحوم (۱۳ مئی ۱۹۳۵ء-۱۵ دسمبر ۱۹۹۶ء) کے گرانقدر "دیباچہ" کے ساتھ شائع ہوا تو قادری صاحب مصروف نے "دیباچہ" کے آخر میں یہ نوید سنائی کہ مکتبہ رضویہ لاہور جناب سید سیدمان اشرف کی ایک اور تالیف "لہز رحمت جلد شائع کر رہا ہے۔ یہاں اس بات کا تذکرہ ضروری ہے کہ ۱۹۶۸ء کے الگ بھگ قاسمی عبدالقی کوکب مرحوم (۲-۱۹ جنوری ۱۹۷۸ء) بھی "لہز" کو تحریک پاکستان کی گم شدہ کڑیاں (یا تحریک پاکستان کا ایک فراوان شدہ باب) کے عنوان سے شائع کرنے کا عزم کر چکے تھے۔ "لہز شاد" چھپنے کے بعد قادری صاحب مرحوم نے "لہز" کا مقدمہ لکھ کر شروع کر دیا اس سلسلہ میں راقم حروف ۱۹۸۲ء میں ان کے دولت کدہ پر بھی حاضر ہوا جو خلیع مندی بہ ذالہدین کے ایک دور اندادہ گاؤں چک ۱۵ شمالی میں واقع ہے، یہاں پر آپ کا کتب خانہ بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ بر عظیم کی تحریکوں پر قادری صاحب کی گہری نظر تھی۔ لہز کے "مقدمہ" کے زیر نظر صفحات قادری صاحب کی موضوع پر گرفت اور نظریہ پاکستان کے ساتھ ان کی انوثہ دانش پر دلیل ہیں۔ مگر انہوں نے خالق حقیقی کے بلا ہے نے انہیں تکمیل کار کی مہلت نہ دی۔

"انور" کی اشاعت کی حریفانہ خبر سے بچنے کے لئے حضرت مولانا عظیم محمد موسیٰ صاحب

۱۔ جناب شفیق صدیقی مرحوم کی کتاب حیات طائر شیعہ اور حلی کا دوسرا ایڈیشن احقر کے سپہ مقدمہ کے ساتھ شائع ہوا جس میں "طائر" کے بعض عوارض و حالت و روح و تھوڑے تھوڑے اضافے کے ساتھ "طائر" کا اضافہ ہوا ہے۔ چنانچہ کتابت بریلی پور سے جناب راجی قادری صاحب کے پاس سے مرسلہ سرور ۱۳۲۲ء کو ۲۰۰۲ء میں کھینچے ہیں۔

”حیاتِ محمدیہ“ کے بارے میں آپ نے جو کتابیں لکھی ہیں، ان میں سے کئی ایک آپ نے خود لکھی ہیں، کئی آپ نے دوسروں سے لے لی ہیں۔ آپ نے ان کتابوں میں جو باتیں لکھی ہیں، ان میں سے کئی ایک آپ نے خود لکھی ہیں، کئی آپ نے دوسروں سے لے لی ہیں۔ آپ نے ان کتابوں میں جو باتیں لکھی ہیں، ان میں سے کئی ایک آپ نے خود لکھی ہیں، کئی آپ نے دوسروں سے لے لی ہیں۔

اس قمری مرحوم و منظور (۳-۱۹۹۹ء) نے یہ رائے دی تھی کہ "مقدمہ" کے انہی صفحات کو قادی صاحب کا تحریک جانی اور کتاب شائع کر دیں۔ یہی وجہ ہے کہ مسئلہ قربانی کے علاوہ ۲۱-۱۹۹۸ء میں پیش آنے والے دیگر مسائل جیسے تقییم، ہجرت اور ہندو مسلم پانچ گت کی خاطر اسلامی احکام اور اصولوں کی خلاف ورزیوں کا ذکر قادی صاحب کے "مقدمہ" میں نہ تھا۔

کاش! قادی صاحب اس مقدمہ کی تکمیل کر پاتے اور جملہ امور کا احاطہ انہی کے قلم سے ہو جاتا، لیکن یہ تو اب ممکن نہیں رہا۔ اب یہی واقعہ باقی رہ جاتا ہے کہ سروری عنوانات مثلاً تقییم، ہجرت، امیرہم و دستیاب مواد کی روشنی میں کچھ عرض کیا جائے۔ قادی صاحب مرحوم کے مقدمہ میں کوئی بیحد لگا کر اس کے ختم کو لکھائے کی بجائے "تکمیل مقدمہ" کے عنوان سے واقعہ الحرف اپنی سی کوشش کر رہا ہے۔ امید ہے کہ انہیں تحریر سہجی کی کامیابی اور سرور یوں سے دور گرد رہا نہیں گئے۔

گزشتہ صفحات میں قادی صاحب مرحوم کے قلم سے اگرچہ مسئلہ قربانی (جسے ہندو گاؤں کی کا نام دیتا ہے) کا ذکر آچکا۔ اس دور کا ذکر کرتے ہوئے پروفیسر ڈاکٹر علام حسین ذوالفقار (۳-۷-۲۰۰۷ء) نے بھی اپنی تالیف "مولانا قنبر علی خاں، حیات و خدمات و آثار" میں مسز گاندھی کی کتاب "حاشیہ حق" کے حوالے سے "گنہ گہا" کا ذکر کیا ہے جیسا کہ خلافت کمیٹی کے اجلاس دہلی منعقدہ ۲۳ نومبر ۱۹۱۹ء کی ایک نشست کی صدارت گاندھی جی نے کی تھی۔ اس اجلاس میں سوامی شرما سندھ اور کچھ اور ہندو رہنما بھی شریک تھے۔ حذکرہ اجلاس میں مسلمان لیڈروں اور علما کی "فراخ دلی" کا ذکر کرتے ہوئے گاندھی جی "حاشیہ حق" میں لکھتے ہیں۔ "مولانا عبدالباری صاحب نے اپنی تقریر میں کہا "خواہ ہندو اور ہندو کریں خواہ نہ کریں، مسلمانوں کو اپنے برادران وطن کے جذبات کا لحاظ کر کے گاؤں کی ترک کر دینا چاہیے" اور ایک زمانے میں واقعی یہ حالت تھی کہ معلوم ہوتا تھا کہ مسلمان گاؤں کی بالکل موقوف کر دیں گے۔" اس دور کے بھی شہد اور تحریک پاکستان کے ستارہ رہنما مولانا عبدالغلام بدایونی (۳-۷-۱۹۷۷ء) فرماتے ہیں۔

"علی برادران اور مسلم رہنما نے اپنائے وطن کے اتحاد کی خاطر اس زمانے میں جو رواداریاں برتنیں وہ اپنی حدود سے بھی تجاوز ہو گئی تھیں۔ لاکھوں روپیہ خرچ کر کے گاندھی جی کی لیڈر کی چمکا کی گئی۔ مجھے یاد ہے کہ دارے یہاں کے پوسٹر وال کے

۱۔ "مولانا قنبر علی خاں، حیات و خدمات و آثار" پروفیسر ڈاکٹر علام حسین ذوالفقار، سبک سبلی پبلی کیشنز، لاہور۔ طبع اول ۱۳۸۷ھ میں ۱۳۸۷ھ "حاشیہ حق" اجلاس (دہلی) کے اکر سید طاہر حسین، علی محمد جاسو مذہبی، دہلی میں ۲۰۰۷

عنوانات اس وقت یہ تھے

”مولانا عبد الباقی کا فتویٰ اور گاندھی جی کی کاغذی“

پروفیسر محمد مسعود احمد صاحب لکھتے ہیں: ۱۹۱۹ء اور ۱۹۲۰ء کے بارگ اور میں مسز گاندھی نے صرف مسلمانوں کی بلکہ مسلم علماء کی بھی قیادت کی، سب نے آٹھویں ہندو کے ان کی متابعت کی اور اس طرف سے غافل ہو گئے کہ جن مقاصد کے لئے مسز گاندھی کوشاں تھے وہ مسلمانوں کے مقاصد سے مختلف تھے، مگر یہ بات جوش جذبے کے ماحول میں سمجھ میں آنے والی نہ تھی اس لئے مسز گاندھی نے بڑی دامانی اور حکمت سے جذبات کے دھارے کو اس سمت موڑ دیا، جہاں کی منزل کا پتا دینی تھی، انہوں نے حصول مقاصد کے لئے جو ذرائع اختیار کئے وہ مسلمانوں نے نہایت تفکر و احتیاج کے ساتھ قبول کئے اور یہ نہ سمجھا کہ یہ ذرائع جہاں مسز گاندھی کوں کے مقاصد سے قریب تر لے جا رہے ہیں وہاں مسلمانوں کو ان کے عادات سے دور تر لے جا رہے ہیں۔ چنانچہ مسز گاندھی کے مقاصد میں سے ایک فساد و مقصد، اسلامی اسکولوں، کالجوں کے تعلیمی، بیکات (Boycott، ترک سوالات) کی تعمیل بھی تھی۔ اس لئے پہلے ہم مسئلہ تعلیم پر بات کریں گے اور ازاں بعد مسئلہ ہجرت پر۔

مسئلہ تعلیم

دسویں صدی کے آغاز میں جب تلف حقوق کے نام پر آزادی اور تحریک خلافت وغیرہ کے نام سے تحریکیں چلنے لگیں تو مسلمانوں کی انتہائی لادرونی زندگی سے متعلق کئی طرح کے مسائل پیدا ہوئے، اس وقت بعض لیڈر نامولوی وقت کے دھارے میں بہ گئے اور انہوں نے شخص سیاسی مسئلوں کے تابع ہو کر تلف تو جیسیہیں کیں۔ ان مسائل میں (۱۹۲۰ء میں) مسئلہ ترک سوالات سرلہست تھا۔ تو بے جا رہی ہوئے کہ مسلمان اپنے بچوں کو اسلامیہ کالجوں وغیرہ میں پڑھانا چھوڑ دیں۔ زیر نظر کتاب اسی دور کی یادگار ہے، جس نے صحیح سمت میں مسلمانوں کی رہنمائی کا کام دیا۔ مذکورہ تحریک کے جذباتی اور ہنگامی آثار میں جمیعت العلماء ہند کے راہنما اور بعض دوسرے لیڈر

نے خطبہ صمدیت پاکستان کانفرنس، مسقط، ۱۹۴۷ء (مقام رائے کوٹ ضلع لدھیانہ) اور مولانا عبد الغفار قادری مدظلہ، علیہ السلام کی رہنمائی میں ۱۹۴۸ء

ع مسعود احمد، پروفیسر انگریز تحریک آزادی سندھ، اردو، علیہ السلام، ضلع قذافی، ۱۹۴۸ء، ج ۱

ج ۱، ص ۱۰۰

تحریک ترک موالات کو کامیاب بنانے کی غرض سے اسلامیہ کانچ علی گڑھ اور اسلامیہ کانچ لاہور کو بند کرنا چاہتے تھے۔ لیکن صرف مسلمانوں کے نظم تعلیم کو تو بچا کر دینے اور سلسلہ تعلیم کو لمبا میٹ کر دینے میں کیا راز پوشیدہ تھا۔ یہ آپ حشاش حسین قادری کی رہائی تھے۔

”ہندو لیڈران کو یہ بات نہ بھاتی تھی کہ ان کا انڈیا مسلمان بھی کسی سرکاری عہدہ پر نظر آئے۔ مگر کچھ بس نہیں چہا تھا، کہ جس یو۔ عورشی کی بدولت مسلمان تعلیم پا کر کچھ اسامیاں نہ کر لیتے تھے اس کو بند کرالیں۔ تحریک بدامین ان کو یہ موقع مل گیا اور انہوں نے انگریزی تعلیم کے بائیکاٹ پر دو دو پائے سکولوں اور کالجوں کے طالب علموں کو تعلیم پانے سے روکنے کی تجویز منظور کی۔ لیکن اس میں کیا راز چھپتا تھا، صرف یہی کہ علی گڑھ مسلم یو۔ عورشی کو توڑ دیا جائے تاکہ ہندوستان میں کوئی واحد مسلم درس گاہ باقی نہ رہے۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور باوجود اس کے تعلیمی بائیکاٹ کا حکم عام تھا۔

ہندو یو۔ عورشی پر آنکھ نہ آنے دی گئی۔“

(حاشیہ صفحہ ۳۸)

ج ”نور الدین سائید“ (لاہور) ۲۴ ستمبر ۱۹۴۷ء میں سقوطی پر لہا لیاں ترک موالات کے حکومات و عملیات کے عنوان سے ایک طویل نظم شائع ہوئی جس کی یاد دلاتی ہے۔ چند اشارہ دیے تاکہ میں ہیں۔

پوچھا جو تاریکیں موالات سے کہ آپ	کہیں کہ بننے ترک موالات کے اٹھائیں گے
کہنے لگے کہ یہ کوئی شکل مل نہیں	ہوئی ہی باتوں میں ہم اسے کر دکھائیں گے
۱۲ چار ہندوؤں کو جانیں گے دینا	گاندھی کو ساتھ لے کے پھر آؤں گی اٹھائیں گے
سب میں ہندوؤں کو بے کریشی گے چہ	مگر پوچھتا کہ ہم چھائیں گے
بھینڑی کے ابتدا میں خلافت کا مسئلہ	دیکھیں گے مشکلیں تو اسے بھول جائیں گے
چند اصول کر کے خلافت کے نام سے	یہ وہی کی سر کر کے حرس ہم آؤں گے
آکر وہیں سے اٹھیں گے جبرے کا لفظ	ہر طرح بٹیاں بھلا کر چھائیں گے
پانچویں طرحہ تعلیم میں جہ	آرہ اس سے قوم کو بٹا جائیں گے
سے عام کالجوں میں ہر تعلیم کا رواج	چھوڑیں گے اس کو نہ کچھ اس سے پائیں گے
اٹھیں گے ترک درس کی اس طرح دماغ کل	شعبہ سے پہلے مکمل ہندو اٹھائیں گے
مشرق میں کی ہو گی علی گڑھ سے ابتدا	لے کر خفا کا نام مگر بھٹا جائیں گے
بٹا ہوا سہ سہ جہ ہے ”تھر قوم“ کی	ہم لڑیں خاک میں اس کو جائیں گے

(حاشیہ صفحہ ۳۹)

۱ ”مسلمان اور کانگریس۔ ہندو مسلم و مشرک پر شریعت اسلام کا حکم سین“ (ترجمہ) حشاش حسین قادری، لاہور۔
 ۲ ”مسلمان اور کانگریس۔ ہندو مسلم و مشرک پر شریعت اسلام کا حکم سین“ (ترجمہ) حشاش حسین قادری، لاہور۔

دنوں میں مسلم یونیورسٹی مجلس کالج قحیٰ لیکن دسمبر ۱۹۲۰ء میں مکمل یونیورسٹی بن گئی۔ مولوی محمود حسن صاحب اور ان کے ہم فواعلا کی نظر میں بری طرح سے ٹکٹا تھا اور ان کی دلی خواہش تھی کہ کسی طرح اس تعلیمی مرکز کو زحادیا جائے۔ آخر تحریک ترک سوالات کے دوران انہیں یہ موقع میسر آ گیا تو انہوں نے اسلامیہ کالج علی گڑھ اور اسلامیہ کالج لاہور کو نیست و نابود کرنے کے لئے اپنی دیرینہ خواہش کا یوں اظہار فرمایا:

”علی گڑھ کی ابتدائی حالت میں علماء متدینین نے علی الاعوام اس قسم کی تعلیم سے (جواز سر تاپا گورنمنٹ کے رنگ میں دگی ہوئی ہے) اردو کا مگر بد قسمتی کہ وہ ترک نہ سکی۔ اب جب کہ اس کے شرارت و تباہی آنکھوں سے دیکھ لئے تو قوم کو اس سے بچانا بجا بہت ایک ضروری امر ہے طلبہ کے والدین دیکھ بھال کر اور سمجھانے پر بھی اسی تعلیم پر زور دیں اور مذہبی تعلیم سے مانع ہوں تو طلبہ کو ضروری ہے کہ لہجہ اللہ تعلیم مذہبی اور اسلام کی خدمت گراوی کے لیے سعی کریں۔“

نیز مولانا محمود حسن نے صفر ۱۳۳۹ھ (اکتوبر ۱۹۲۰ء) میں مسلم کالج علی گڑھ کے طلبہ کے سوالات کا جواب دیتے ہوئے فرمایا:

”امید ہے کہ میری سرروضات سے آپ کو اپنے سوالات کا جواب مل جائے گا۔ اور علی گڑھ کالج کی عمارتوں اور کتب خانہ کی حفاظت کے ساتھ ساتھ یہ خیال بھی آپ کے دل کو دستک دے گا کہ قلعہ شام، فلسطین اور عراق کی قیمت سے ان چیزوں کی قیمت کو کیا نسبت ہے۔“

چنانچہ پروفیسر انوار الحسن صاحب شیر کوٹی کے بقول: طلبہ میں حضرت شیخ الہند کے فتویٰ سے بہت جوش پیدا ہوا اور اکثر لوگوں نے یونیورسٹی کا بائیکاٹ کر دیا۔ گویا گاندھی جی کے حربہ کردہ پروگرام ترک سوالات پر عمل درآمد شروع ہو چکا تھا۔ مولانا حسین احمد ”نقش حیات“ میں

۱۔ ترک سوالات پر ملنے کے بعد یہ سہا سہا چھڑائی کل لکھنؤ دلی و دہلیوں وغیرہ کے لئے ہے، مطبوعہ میرٹھ ۱۹۲۰ء۔
 ۲۔ ”شہد“ تحریکات ملی تحریکات کے نتیجے میں مسلمان پاک و ہند کی سیاسی جدوجہد کی سرگزشت۔ جلد دوم، لاہور (خصوصی شہد ۸۳-۸۴ء) کراچی، گورنمنٹ پبلیشنگ کالج، ۱۳۳۹ء۔
 ۳۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن دہلوی، ایک سیاسی مسعود مسعود ابوسلمہ شاہ جہاں دہلی، (اکثر) مجلس پانڈیٹ علی اسلام، کراچی طبع ۲۰۲۰ء، ۹۹ء، ۱۹۹۳ء، ۱۹۹۳ء، حضرت شیخ الہند کے فتویٰ۔
 ۴۔ ابوالحسن شیر کوٹی، پروفیسر محمد، ”فلسطین و فلسطینی“، مطبوعہ ۱۹۹۳ء، ۱۹۹۳ء، ۱۹۹۳ء۔

کہتے ہیں: ”مہ تاج محمدی کی رائے قبولیت عامہ حاصل کر چکی تھی۔ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے ترکہ سوالات کے متعلق طلباء (طلباء) جو غور و خوض سے سوالات کی وضاحت میں کام کر رہے تھے اور مقام مسئلوں اور طلباء مسلم جو غور و خوض سے سوالات کی وضاحت میں کام کر رہے تھے۔“

یاد رہے کہ ”ڈاکٹر ضیاء اللہ بن جو اس زمانے کے وہاں چائسل تھے انہوں نے کچھ عرصے کے لئے جو غور و خوض سے سوالات کی وضاحت میں کام کر رہے تھے اور مقام مسئلوں اور طلباء مسلم جو غور و خوض سے سوالات کی وضاحت میں کام کر رہے تھے۔“

”مولانا محمود حسن کے فتاویٰ، ابوالکلام اور مولانا محمد علی کی تقریریں اور خطبات آخر میں رنگ لائے۔ ڈاکٹر انصاری اور مولانا محمد علی جوہر کی زیر سرکردگی ”مجاہدین“ کی ایک تنظیم بنانے میں کڑھ کاغذ پر جلد بول دیا۔ خدا بھلا کرے مولانا صوبہ الرحمن خان شروانی، مولانا سید سلیمان اشرف اور ڈاکٹر ضیاء اللہ بن مرحوم کا کہ ان کی بلند ہستی اور مساجد عظیم سے کائناتیں شکست و ریخت سے بچ گئیں۔“

اس پس منظر اور تناظر میں جناب محمد علی چراغ لکھتے ہیں

”تحریک ترکہ سوالات کے دور میں ڈاکٹر ضیاء اللہ بن احمد علی کڑھ جو غور و خوض سے سوالات کی وضاحت میں کام کر رہے تھے اور مقام مسئلوں اور طلباء مسلم جو غور و خوض سے سوالات کی وضاحت میں کام کر رہے تھے۔“

۱۔ مسکن احمد علی ص ۱۰۰۔ ”نقشہ حیات“ جلد ۴۔ بیروت: دار الفکر، ۱۹۸۲ء
 ۲۔ محمد ابراہیم شیر کوٹی (ترجمہ) خطبات عثمانی، ترجمہ ۱۹۸۲ء، طبع ۱۹۷۹ء، حاشیہ ص ۳۸
 ۳۔ ڈاکٹر محمد بن سید، ”مکتبہ حضرت عثمان غنی کی ساری تصانیف“، طبع ۱۹۷۹ء، ص ۳۸

ہیں۔ اگر آپ اس فتوے کے جواب میں کوئی دلیل بیان کریں تو ہم آپ کے اشارہ (ارشاد) کی تعمیل کے لئے تیار ہیں ورنہ مضور ہیں۔ لیکن اس فتوے کا جواب ممکن نہ ہو سکا (ممکن نہ ہوا)۔ اس طرح ایک مختصر عرصہ کے لئے مسلمانوں کو جذباتی رد کے باعث علی گڑھ یونیورسٹی منقطع رہی لیکن مجموعی طور پر علی گڑھ یونیورسٹی متحدہ قومیت اور ترک مداخلات کے سیلاب کی رو میں آنے سے محفوظ رہی اور ڈاکٹر محمد ضیاء الدین احمد ایک مردِ آئین کی طرح اپنے راست موقف پر اٹھنے پر جب "جے آگے بڑھنے سے پسپہ ضروری ہے کہ مذکورہ دور کے ہندو اور مسلم تعلیمی تناسب کا ذکر کر دیا جائے۔ سید سلیمان اشرف نے نظر ار ہیں۔

"ہندوستان میں جس قدر کالج یا اسکول سرکاری ہیں اگرچہ نام دیکھو، ان کا انصاف و تعلق سرکار سے ہے لیکن دراصل ان کا بعض ہندوؤں کے لئے مخصوص ہو گیا ہے، اختیارات وغیرہ کہیں بلا واسطہ اور کہیں بواسطہ جوں ک ہندوؤں ہی کے ہاتھوں میں ہیں اس لئے سمجھات بھی اسی قوم کے حصے میں ہیں۔ سارے ہندوستان میں مسلمانوں کے صرف تیس کالج ہیں علی گڑھ ملا جو اور پٹنار۔

اس وقت ہندوستان میں مجموعی تعداد کالجوں کی ایک سو پچیس (۱۷۵) ہے جن میں مسلمانوں کے دور ایک سو پچیس (۱۷۲) ہندوؤں کے ان میں سے اگر سرکاری کالجوں کو جن کی تعداد کل چوبیس (۲۴) ہے الگ کر لیجئے جب بھی اٹھاسی (۸۸) کالج حاصل ہندوؤں کے رو جاتے ہیں ان میں پچیس (۲۵) کالج ایسے ہیں جس (جن) میں گورنمنٹ کی آمد اور قطعاً شامل نہیں اور چھیانوہ (۶۶) ایسے کالج ہیں جن

نے یہاں یہ بات سامنے نہ پائی کہ پروفیسر انور اہسن صاحب نے "طلیبتِ محلی" میں جہاں شیخ اہمد کے مذکورہ بالا فتوے کی ناکامی کا اثر مرعوبے لکھوں میں کیا ہے وہیں پروفیسر مصطفیٰ علی حقیقت بھی آشکارا کوئی جہاں اس وقت جمیعتِ اہلحدیث کے لیڈروں پر مختلف نہ ہو پائی گی۔ چنانچہ پروفیسر صاحب طلیبت کے صفحہ ۲۲۰، ۲۲۱ پر نظر آ رہا ہے کہ

"مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کو بند کرنے اس کا نیا کام کرنے کے لئے سرکارِ محلی جو ہرنے اور لکھنا لیکن خدا بھلا کرے ڈاکٹر ضیاء الدین مرحوم کا کہ جنہوں نے مسلم یونیورسٹی کو سبائے رکھا۔ جہاں یونیورسٹی جس کے کچھ دھڑا چلتے دن میں کوئی (ہاں) تھے انہوں نے کسی کو اپنے پاس پھلنے نہ دیا۔ ان میں ہندو ذاتیت کام کر رہی تھی۔"

جے محمد علی چمرلی "اکابرینِ تحریک پاکستان"۔ سنگ سنگ پبلی کیشنز، لاہور۔ مئی ۱۹۹۰ء، ص ۳۱۱

میں گورنمنٹ کی امداد چاری ہے تین اور اٹھاسی کی نسبت ذرا (ذرا) غور سے ملاحظہ کیجئے۔ پھر تعلیم کے لحاظ سے کہنے کا فیصلہ کیجئے۔ سارے کالجوں میں مجموعی تعداد ہندوستانی طلبہ کی پچاساےس ہزار چار سو پینس (۴۶۳۷) ہے جن میں سے مسلمان طلبہ چار ہزار آٹھ سو پینس (۴۸۷۵) ہیں، ہندو طلبہ کی تعداد اسیاےس ہزار پانچ سو پینس (۴۵۶۲) ہے۔

کہا جا۴ ہے کہ ہندو چوبیس (۴۴) کروڑ اور مسلمان سات کروڑ ہیں اس تناسب سے جب کہ مسلمانوں کے تین کالج تھے ہندوؤں کے بارہ ہوتے۔ مسلمان طلبہ کی تعداد کالجوں میں چار ہزار تھی۔ تو ہندو سولہ ہزار ہوتے لیکن جب کہ واقعہ نسبت بہت پیش کر رہا ہو تو سلسلہ تعلیم کو تہ و بالا کرنے میں کس کا نقصان ہے۔

جس قوم کی تعلیمی حالت یہ ہو کہ سات کروڑ میں سے صرف چار ہزار مشغول تعلیم ہوں اس قوم کا یہ اذکار ہنگامہ کہ اب ہمیں تعلیم کی حاجت نہیں اگر خیر وسودا نہیں تو اور کیا ہے۔“

”پھر“ کے مصنف نے مندرجہ بالا اقتباسات میں اس دور کے مسلمان ہند کا تعلیمی میدان میں پس ماندگی کا نقشہ جس الفاظ میں کھینچا ہے اس سے واضح ہوتا ہے کہ متحدہ ہندوستان میں مسلمان جو خود تعلیمی لحاظ سے اس قدر پس ماند تھے تو ایسے میں انہیں تعلیم کی مشعل سے اپنے راستے کو منور کرنا چاہئے تھا یا نہیں؟ لیکن علی گڑھ سے نکالی کے بعد تحریک ترک سولیات کے قائدین نے اب لاہور کا رخ کیا۔ یہاں نکلانہ اسلامیہ کالج تھا۔ پروفیسر محمد صدیق تحریر فرماتے ہیں کہ یہ دور اسلامیہ کالج کی تاریخ کا نہایت نازک اور آزمائش کا دور تھا۔ کیونکہ اس تحریک کے پروگرام میں (جیسا کہ ابتدا میں ذکر کیا) نہ صرف انگریزی ملازمتوں سے غلطی کی بلکہ پختہ پختہ سے ملحق تعلیمی درس گاہوں سے بھی منقطع ہر دور یاد کیا تھا اور سرکاری ہائے تعلیم نے کرنا بھی اس کی ایک شے تھی۔

چنانچہ ۱۹ اکتوبر ۱۹۲۰ء کو لاہور میں صدر امت مولانا عبدالحق اور قصوری صدر خلافت کمیٹی بانجاب ایک بہت بڑا جلسہ ہوا جس میں مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا محمد علی جوہر، مولانا شوکت علی، گاندھی جی، اسوامی ست ریح، ڈاکٹر سیف الدین کپلو، آغا صفدر، چندت رام بھگت، لالہ لودھی ۱۔ سلیمان شرف سمیت۔ ”پھر“ بطور طبعی مسلم پختہ پختہ ملی نہت ملی گڑھ ۱۳۳۳ھ میں ۱۹۱۶ء-۱۹۱۷ء

مذہب کے اعتبار سے، اخلاق کے لحاظ سے فرض ہے کہ ترک سوات کرے۔" اے گاندھی جی نے اپنی تقریر کو ختم کرتے ہوئے کہا

"آپ میں سے بہت سے آدمی ہوں گے، جن کے کالجوں اور مدرسوں میں لڑکے پڑھتے ہیں۔ مولانا (آزاد) نے کہا ہے کہ ان کی تعلیم حرام ہے۔ اگر آپ چاہیں تو سبھی سے لڑکوں کو مدرسوں میں نہ بھیجیں۔" ج

ڈاکٹر سیف الدین کلا نے ایک طویل تقریر کا اختتام اس الفاظ پر کیا:

"اسلامیہ کالج کے طلبہ سے میری یہ التجا ہے کہ اس وقت وجاہ کی عزت ان کے ہاتھ میں ہے۔ انہیں چاہئے کہ اپنی رہنمائی کا ثبوت دیں۔ اپنے حکام کالج سے کہہ دیں کہ یا (تو) اس کالج کو ہندوؤں کے ماتحت یا خود غرضی سے الگ کر لیجئے اور سرکاری امداد بند کر دیجئے یا ہم کالج چھوڑ دیتے ہیں۔ کالج کو سرکاری نہیں قومی بنانا۔" ج

چند دن بعد سمجھوتہ نے بھی اس جلسہ سے خطاب کیا اور کہا:

"اسلامیہ کالج دہلی اگر آج تمہارے کوئی راہنما تمہارے سرگروہ ہو کر نکلا

چلتے اور جہاد کرتے تو کیا تم مسٹر ہنری مارش پر پھل کے پائے سنبھالنے جاتے۔" ج

ان کے علاوہ مولوی غلام محمد جی، مولانا شوکت علی، مولانا عبدالقادر، بھائی سنت سنگھ اور سردار جسونت سنگھ نے بھی حاضرین جلسہ سے خطاب کیا اور اسلامیہ کالج پر زور دیا کہ وہ تحریک ترک سوات کی حمایت کرے۔

اسلامیہ کالج کے طلبہ نے اس تحریک میں بھرپور حصہ لیا اور مطالبہ کیا کہ یو نیورسٹی سے کالج کا الحاق ختم کر دیا جائے اور گورنمنٹ سے ملنے والی سالانہ تیس ہزار روپے کی گرانٹ بند کر دی جائے۔ اہلکے ہوئے اور کالج بند کر دیا گیا۔ اس زمانہ میں خواب زوال القادر علی خاں، انجمن حمایت اسلام کے صدر تھے۔ کالج کے پرنسپل ہنری مارش نے سول اینڈ ملٹری گزٹ کی اشاعت سوزندہ ۳۰ اکتوبر ۱۹۲۰ء میں ایک مراسلہ شائع کر دیا اور اس میں کہا کہ "طلبہ سیاسی شورش پسند عناصر کے

۱۔ روزنامہ "زمیندار" کا ایڈیٹر ۲۸ اکتوبر ۱۹۲۰ء میں ۱۲ کالم

۲۔ روزنامہ "زمیندار" کا ایڈیٹر ۲۸ اکتوبر ۱۹۲۰ء میں ۱۲ کالم

۳۔ روزنامہ "زمیندار" کا ایڈیٹر ۲۸ اکتوبر ۱۹۲۰ء میں ۱۲ کالم

۴۔ روزنامہ "زمیندار" کا ایڈیٹر ۲۸ اکتوبر ۱۹۲۰ء میں ۱۲ کالم

زیر اثر اس ہنگامے اور بیجان میں حلقہ متحد ہے ہیں۔ اگر شورش پسند ایسا نہ کریں تو ہمارا کالج ان ہنگاموں سے محفوظ رہے۔" پرنسپل کے اس بیان کے ساتھ ہی پروفیسر مولوی حاکم علی بی بی سائے نے ایک اہم فتویٰ دیا کہ

"میں فتویٰ دیتا ہوں کہ یونہی دینی سے ساتھ الحاق جاری رکھنا اور سرکاری اور اولیٰ جائز ہے۔"

روزنامہ "پیشہ اخبار" (لاہور) نے مورخہ ۲ نومبر ۱۹۲۰ء کو "ترک موالات فکوسے جو از الحاق اسلامیہ کالج" پر تنقیدیں وصول کر کے "کے عنوان سے اسے نمایاں طور پر شائع کیا۔ مذکورہ گفتگو میں کالج دس روز کے لئے بند رہا۔ کالج کے اوابہ مل و عقد، جو نہ صرف یونیورسٹی سے الحاق کے خواہاں تھے بلکہ سرکاری اور اب بھی وصول کرنا چاہتے تھے، انہوں نے اس حتمی مسئلہ کا حل تلاش کرنے کے لئے، نیز اس خیال سے کہ مسلمان طلبہ کا تعلیمی دیاں نہ ہوں، انجمن حمایت اسلام کی جنرل کونسل (جس کے جنرل سیکریٹری اس وقت علامہ اقبال تھے) نے یہ فیصلہ کیا کہ ایسے علاقے رجوع کیا جائے جو مسٹر گامگی کے حلقہ اثر سے باہر ہوں اور اطلاع نہ ملے۔ انجمن کی زندگی کا حقیقہ ہو۔ چنانچہ یہ کام مولوی حاکم علی صاحب، پروفیسر سائنس اسلامیہ کالج لاہور (جو ۱۸۹۸ء تا ۱۹۰۳ء کالج کے پرنسپل بھی رہ چکے تھے) کے سپرد کیا گیا۔ انہوں نے مندرجہ ذیل فتویٰ ترتیب دیا جو ۲۵ اکتوبر کو ام احمد رضا خاں داخل بریلوی کی خدمت میں ارسال کیا جس میں یہ سوال کیا گیا کہ

"اللہ تعالیٰ نے ہمیں کافروں اور یہود و نصاریٰ کے ساتھ توفی سے منع فرمایا ہے مگر ابوالکلام زبردستی توفی کے معنی معاملات اور ترک موالات کو ترک معاملات "نان کو آ پریشن" قرار دیتے ہیں اور یہ صریحاً رد دینی ہے جو اللہ تعالیٰ کے کلام پاک

۱۔ روزنامہ "زمیندار" لاہور، ۲ نومبر ۱۹۲۰ء، ص ۲۱

ج۔ تحریک ترک موالات کے لیڈروں کے برعکس جن حضرات نے مسلمانوں کی تعلیمی اور اقتصادی پس ماندگی کے پیش نظر اپنی دوسری دینی، وطنی اور دینی ریافت، ہر سیاسی، بسمت سے اسلامیہ کالج لاہور کو بچانے میں کردار ادا کیا ان میں پروفیسر مولوی حاکم علی (۱۸۶۹ء تا ۱۹۲۵ء) کا نام نمایاں ہے۔ حال ہی میں "اسلامیہ کالج لاہور کی صد سالہ تاریخ" کی دوسری جلد شائع ہوئی ہے، جس میں "اسلامیہ کالج تحریک ترک موالات کی رد میں" کے زیر عنوان (صفحہ ۱۰۵-۱۰۶) جو کچھ لکھا گیا ہے وہ سب ایک طرف ہے۔ بدینہ انداز کی کا کا صلوٰۃ تھا کہ اپنے پسندیدہ افراد کو بھیج کر پیش کرے کے بجائے پروفیسر مولوی حاکم علی کے کارنامہ پر مناسب فریغ مچیں گے کیا جا تا۔ (ظہور)

کے ساتھ کی جارہی ہے۔ مذکور نے ۲۰ اکتوبر ۱۹۲۰ء کی جنرل کونسل کی کمیٹی میں تشریف لاکر اطلاق یہ کر دیا کہ جب تک اسلامیک کانگرس کی سرکاری امداد بند نہ کی جائے اور یونیورسٹی سے اس کا قطع الحاق نہ کیا جاوے (جائے) تب تک انگریزوں سے ترکہ سوالات نہیں ہو سکتی اور اسلامیک کانگرس کے ٹکڑوں کو فکری دے دیا کہ اگر ایسا نہ ہو تو کانگرس چھوڑ دو بعد اس طرح سے کانگرس میں بے چینی پھیلا دی کہ پھر بڑے حالی کا سخت نقصان ہو یا شروع ہو گیا۔ غلطہ مذکور کا یہ فکری غلط ہے، یونیورسٹی کے ساتھ الحاق قائم رہنے سے اور امداد لینے سے معاملات قائم رہتی ہے نہ کہ سوالات جس کے معنی حجت کے ہیں نہ کہ کام کے، جو کہ معاملات کے معنی ہیں۔ مذکور کی اس ربرداشتی سے اسلامیک کانگرس بڑا ہو رہے ہیں (رہا ہے)۔ مذکور، مولوی محمود الحسن صاحب (اصل نام محمود حسن ہے)، مولوی عبداللہ صاحب قادیانوی بھندوی خیالات کے ہیں زبردستی فتوے اپنے مدعا کے مطابق دیتے ہیں بعد ایشی فتوے دیتا ہوں کہ یونیورسٹی کے ساتھ الحاق اور امداد لینا جائز ہے۔ میرے فتوے کی صحیح ان اصحاب سے کرائیں جو دیوبندی ہیں مثلاً عابد ملت طاہرہ حضرت مولانا مولوی شاہ احمد رضا خاں قادری صاحب بریلوی علاقہ ردھیکھنڈ اور مولوی مشرف علی صاحب قادیانوی مراٹھ مٹری دثالی۔“ ۱۔

اس فتویٰ کو سب ایک خط کے جو درج ذیل ہے مولانا احمد رضا خاں صاحب کی تصدیق اچھا کے لئے روانہ کیا۔

”عابد ملت طاہرہ مولانا دہانفضل اولنا جناب شاہ احمد رضا خاں صاحب

دام عظیم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

پشت ہذا کا فتویٰ مساحہ گرامی کے لیے ارسال کر کے التجا کرتا ہوں کہ دوسری نقل کی پشت پر اس کی تصحیح فرما کر احقر یا رمدہ کے نام پر اپنی ذاک اگر ممکن ہو سکے (مکن ہو) یا کم از کم دوسرے روز بھیج دیں۔ انجمن حمایت اسلام کی جنرل کونسل کا

۱۔ محمد رضا خان، امام اہل حق احمدی اچے استحقاق (۱۹۲۰ء) شائع کردہ جماعت رضائے معظیہ بریلی۔ ۱۹۲۰ء

اجلاس بروز اتوار تاریخ ۳۱ اکتوبر ۱۹۳۰ء کو منعقد ہوا ہے۔ اس میں یہ پیش کرنا ہے (کہ) دیوبندیوں اور پھر یوں سے مسلمانوں کو جہاد کرنے میں کوئی تامل نہیں کیا ہے، ہندوؤں اور گاندھی کے ساتھ مصلحت قائم کر لی ہے اور مسلمانوں کے کام میں روزِ حاکم (روزِ اٹکالے) کی غفلت لی ہے۔ اللہ عالمِ خفیہ کو ان کے ہاتھوں سے بچائیں اور اللہ ماجد و جبار ہو (یوں)۔“

نیز متعدد جاگوے
حاکم علی، اپنی س، موتی بازار لاہور
۱۵ اکتوبر ۱۹۳۰ء

ایم احمد رضا نے اس فتویٰ کی تصدیق فرمائی اور لکھا کہ ایسی امداد جو شرط نہ ہو جائز ہے۔ نیز آپ نے مستند دینی حوالوں سے فتویٰ دیا اور مسلمانوں کو اجازت دی کہ وہ اپنے دین کی حفاظت کرتے ہوئے اسلامیہ کالج میں تعلیم جاری رکھیں اور سرکاری ملازمتیں بھی کرتے رہیں، اس فتویٰ کو انجمنِ حمایتِ اسلام کی جرنل کونسل میں پیش کیا گیا۔ مولانا احمد رضا کے فتویٰ سے یہ عقیم اور سگاہ اغیار کے دستِ نرد سے ہمیشہ کے لئے محفوظ ہو گئی اور سرکاری ملازمتوں پر ماسور مسلمان بے روزگار ہونے سے محفوظ رہے اور مسلمانوں کے تعلیمی ادارے تباہ ہونے سے بچ گئے۔ بعد میں مسلم یونیورسٹی اور اسلامیہ کالج کے قونصلوں نے تحریک پاکستان میں بھرپور حصہ لیا۔ کیونکہ قبولِ محمد علی چراغ ”ڈاکٹر ضیاء الدین احمد نے اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں مدظلہ کی قیادت میں قائدِ اعظم کے موقف کی تائید کرتے ہوئے مسلم یونیورسٹی کو نذرِ اہلِ کفر اور جہادِ مذہبی کی طرح متحدہ قومیت کی سازش سے بچا کر مسلم لیگ اور قائدِ اعظم کی حمایت کے لئے یونیورسٹی کے اساتذہ اور طلبہ کا رجحان جدِ اگانہ مسلم قومیت (دوقومی نظریہ) کی طرف کر کے تحریک پاکستان پر مرکوز کیا۔“ ج

مسئلہ تعلیم کے بعد مسئلہ ہجرت پر ائمہ اربعہ کے پہلے ایم اس امر کا ذکر ضروری سمجھتے ہیں کہ بعض قلم کار تحریکِ ترکِ سوالات کے مضمرات پر کھل کر کچھ کہنے سے کتراتے ہیں۔ شاید ان کے پیشِ نظر یہ مصلحت رہتی ہو کہ کچھ ”بڑے لوگ“ اس تحریک کی حمایت کی غلطی میں

۱۔ انجمنِ اہلِ حق نے اپنے ائمہ کے ساتھ ہندو مسلم علیٰ سبیلِ ۱۹۳۰ء
۲۔ اکابرینِ تحریک پاکستان، مطبوعہ لاہور، ۱۹۹۰ء، ص ۳۳۳

نویاں نظر آتے ہیں۔

تحریک خلافت اور ہندو کانگریس میں ایک وقت شامل رکن رہیں، پھر دھری خلیق انراں مرحوم (۱۸۸۹ء-۱۹۷۳ء) نے اپنی ضخیم تصنیف ”شاہراہ پاکستان“ میں اس کو کششوں کا ذکر تو نہیں نہیں کیا جن سے مسلم قومیت کو فروغ ملا (حس کا ذکر اوپر آچکا) البتہ فاضل مصنف نے خاص سوچی سمجھی اثر جہاں سامان دین تھے کو اپنی تنقید کا نشانہ بنایا ہے اور تحریک خلافت کے حاکم کے ”نہادہ برہمن“ (یعنی ۳۲-۱۹۳۱ء) تک کے عرصہ کو انہوں نے بھی ایک دور سے تشبیہ دیتے ہوئے اس دوران میں کس تنظیم کی بصیرت تلاش کرنے کو ”بے معنی“ قرار دیا ہے۔ ایسا بد استدلال تم از کتم ایک واقعہ کو نہیں گوریب نہیں دیتا۔

ظاہر ہے ایسی تحریروں سے عام قاری کوئی واضح توجہ حاصل نہیں کر سکتا اور نہ ہی کا حق ان ساری سے اجہر ہو سکتا ہے جس کی بدولت اس پر فتنہ دور میں مسز گامدی اور ان کے رفقاء کی فریب کاری سے مسلمانان ہند کو آگاہی ہوئی اور بعد ازاں یہی شعور تحریک پاکستان کے جدید صادقہ میں داخل کرتے ہوئے نظر آتا۔

جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا کہ بعض واقعہ نگار محض دینی رجحان کی بنا پر تاریخ تحریک خلافت و ترکیب سوالات کے اس ہند آئینہ دور کو صحیح رنگ میں پیش نہیں کرتے۔ چنانچہ سید سلیمان ندوی (۱۸۸۳ء-۱۹۵۳ء) نے ”یادِ رنگ“ میں سوالات سید سلیمان اشرف کی تصانیف شمار کرتے وقت عمر ”افروز“ اور ”الرشاد“ کا ذکر تک نہیں کیا ہے کیونکہ سوالات ندوی مرحوم کا تب چنانچہ تاجن انبیا ان تحریکوں کی جانب تھو۔ ندو کے فاضل بزرگ محمد فضل قدر پھر ندوی (۱۸۹۸ء-۱۹۸۱ء) جو خود بھی مذکورہ تحریکوں میں شامل رہے ہیں، دے اپنے ایک انٹرویو میں جہاں مسلمانوں کی جانب سے ترک سوالات کے دوران گامدی کی کو دے جانے والے متعدد خطاب و القاب کا ذکر کیا ہے وہاں یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ مدرسہ دہلی کی طرف ندو (اس وقت اگرچہ سید سلیمان ندوی ندوۃ العلماء کے ناظم تھے) نے بھی گامدی کی ردی رائے کئے اور اس ہند آئینہ دور میں حتیٰ شخص اچا کر کرے کے لئے کچھ نہیں کیا۔ چنانچہ پھر ندوی مرحوم نے مذکورہ انٹرویو میں تحریک کے دوسوں میں دارالعلوم (ندوۃ العلماء لکھنؤ) میں مسز گامدی کی مدد کا ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ ترک سوالات کے رد میں ”وام کا بھولا بین تو قاضی ایس قجب ہے کہ فراموش جو اندر سے باہر سے قطعی محسوس ہو رہا تھا۔“

۔ دیکھئے سید سلیمان ندوی، ”یادِ رنگ“ مجلس خیرات اسلام کراچی ۱۹۸۳ء، ص ۱۸۸

مجھے دو بھی قوی شخص سے تمیہ امن ہو گئے۔“ ۱۹۲۱ء

بہر کیف مسئلہ ترک مولائیت کی مابست بھگت اور قریب کے اس باب پر کام کرنے والوں کے لئے پیش نظر کتاب کے علاوہ تاریخی رسالہ لکچر ایسوسی ایشن (۱۹۳۹ء) کا مطالعہ لازمی ہے۔ یہ چار رسالہ ملحق سید رئیس احمد جعفری ندوی نے اپنی کتاب ”اوراق گم نشہ“ مطبوعہ ۱۹۶۸ء میں شامل کر دیا ہے۔

مسئلہ ہجرت

سنہ ۱۹۲۰ء میں ہندوستانی مسلمانوں کی ہجرت افغانستان کے حوالہ سے پروفیسر انور حسین علی ریاضی نے اپنے مضمون (تحریک ہجرت) میں لکھا ہے کہ

”ہندوستان میں اسلام کے گھونٹا رہنے پانہ سنے کا مسئلہ پیشہ علماء کے پیش نظر اس وقت سے اہمیت کا حامل رہا ہے جب سے کہ شاہ عبدالغفور (۱۷۶۱ء-۱۸۲۳ء) نے انگریزوں کے ماتحت ہندوستان کے دارالحرب ہونے کے بارے میں اپنا مشہور فتویٰ جاری کیا تھا۔ اس کے خیال میں جب کاہر کسی اسلامی ملک پر قابض ہو جائے اور اس ملک کے مسلمانوں کے لئے یہ ممکن نہ ہے کہ وہ ان کو اس سے باہر نکال سکیں یا ان کو باہر نکالنے کی کوئی امید نہ ہے اور کافروں کی طاقت میں یہاں تک اصرار ہو جائے کہ وہ اپنی مرضی سے اسلامی قوانین کو جائز یا ناجائز قرار دیں اور کوئی انسان اس طاقتور نہ ہو جو کافروں کی مرضی کے بغیر ملک کی مٹی گزری پر قبضہ کر سکے اور مسلمان باشندے اس امن و امان سے مدد کی بسر کر سکیں جیسا کہ وہ پہلے کرتے تھے تو یہ ملک سیاسی اعتبار سے دارالحرب ہو جائے گا۔ سیاسی دور کے حالات میں ایک عالمانہ نقطہ نظر تھا جس نے ان لوگوں کے شعور کو بیدار کیا تھا جو غیر اسلامی قوانین کو رائج کرنے والے طرز

۱۔ انوار افضل قدیر جعفری ندوی لکھ۔ از مکتبہ برائے تحریک و مشعل ماہنامہ ”سیدہ انجسٹ“ لاہور طبع ۱۹۷۷ء۔
نوٹ: نیکول انور جم میں افضل قدیر ندوی نے جمیۃ المسلمین ہند کے جلسہ عام منعقد ۱۳۳۹ھ/۱۹۲۰ء کو شرکت کی تھی۔ ۱۹۲۱ء میں لکچر ایسوسی ایشن کے رسالہ ”ہندوستان میں اسلام“ میں پروفیسر سید سلیمان اشرف نے اس مسئلہ پر آواز دیا۔ اس مسئلہ کے بارے میں پروفیسر کا ذکر لکچر ایسوسی ایشن کے رسالہ ”ہندوستان میں اسلام“ میں ہے۔
اپنے موقف کا اظہار فرمایا۔ اس کی کارروائی اور سید صاحب کی جلسہ عام میں کی جانے والی تقریر کا متن اسی دور میں ”دولہ سنہ ۱۹۲۰ء کے نام سے گاؤری پریس بریلی میں چھپ کر جماعت دماغی صنفی کی جانب سے شائع ہو گیا تھا۔ یہ ستمبر ۱۹۸۰ء اور ۱۹۹۶ء میں ملکیہ رضویہ ہند نے ”ابوالکلام آریضی تاریخی نگاشت“ کے عنوان سے شائع کر دی۔ (نیکور)

کارکن جناب فقیر الاسلام فاروقی اپنی تصنیف "مقصد پاکستان" میں تحریک ہجرت کے باب میں لکھتے ہیں کہ یہ ایک دینی، سیاسی تحریک تھی جو تحریک عدم تعاون یا تحریک ترک موالات ہی کی ایک شاخ تھی، فاروقی صاحب نے مسئلہ ہجرت کے بارے میں مولانا ابوالکلام آزاد کے "مشہور و معروف فتویٰ" کا متن بھی نقل کیا ہے جو درج ذیل ہے

"قاسم دہلوی شریعہ، حالات حاضرہ، مصالح و مفاسد اور مقتضیات پر نظر ڈالنے کے بعد میں پوری بصیرت کے ساتھ اس اعتقاد پر مطمئن ہو گیا ہوں کہ مسلمانوں کو ہندو کے لئے ہجرت اور کوئی چارہ شرعی نہیں۔ ذہن تمام مسلمانوں کے لئے جو (اس وقت) ہندوستان میں سب سے زیادہ (بڑا) اسلامی عمل انجام دینا چاہیں ضروری ہے کہ وہ ہندوستان سے ہجرت کر جائیں۔ اور جو لوگ یا ایک ہجرت نہیں کر سکتے وہ مستعد مہاجرین کی خدمت و اعانت اس طرح انجام دیں گویا وہ خود ہجرت کر رہے ہیں۔ یعنی اصل عمل جواب (شرعاً) ہر پیش ہے ہجرت ہے۔ اس کے سوا کوئی نہیں۔"

مزید لکھتے ہیں۔
 "اس قسم کا فتویٰ مولانا عبدالباری فرنگی محل کی طرف سے بھی شائع ہوا اور علی برادران نے پورے جوش و خروش سے اس کی تائید کی۔"

سزا یم۔ کے گاندھی، جو تحریک خلافت کے آغاز ہی میں اس میں شامل ہو گئے تھے، تحریک ہجرت کے حامی تھے اور انہوں نے کبھی منظر عام پر اس کی طاقت نہیں کی۔ ہندوؤں کے لئے ترک موالات کی طرح تحریک ہجرت مفید اور سیاسی طور پر اہم تھی، لیکن مسلمانوں کے لئے نہایت

۱۔ فقیر الاسلام فاروقی۔ "مقصد پاکستان" مجلس اتحاد اسلامی پاکستان، لاہور، ۱۹۸۱ء، ص ۱۷۱۔ بحوالہ میر نظام رسول۔ "تحریکات آزاد" ص ۲۰۳-۲۰۴

۲۔ فقیر الاسلام فاروقی۔ "مقصد پاکستان" لاہور، طبع اول ۱۹۸۱ء، ص ۱۷۱۔ بحوالہ طیف اتریں، چوہدری۔ "نوشہ تیسری" ص ۵۲۸

۳۔ "بعض مسلمین، جیسے راجپوت، اے بی "Muslim League, Yesterday and to day" (لاہور، ۱۹۳۸ء)، ص ۳۲ اور "جنگ لکس" (Briggs, "The Indian story of 1920")

(F.S. مشہور "The muslim world" اپریل ۱۹۳۲ء، ص ۲۱۴۔ یہ کہتے تھے کہ تحریک ہجرت کے ترکہ و اصل سزا گاندھی تھے۔ اس تحریک میں گاندھی صاحب نے مسلمانوں کی بیخوشی کی۔ مگر سلطان جاکر انہیں نہ

آجے تو کم از کم ۱۹۵۱ء کو ان کی آبادی کم ہو چلی۔ "مبوتی فیہ در الہین" "داسان پاکستان" (لاہور، ۱۹۳۵ء)، ص ۳۰۰۔ بحوالہ تحریکات تھی۔ مجلہ علم و آگہی، کراچی (۱۹۸۳ء)، شمارہ ذاکرین اللہ بن علی

بنامان "تحریک ہجرت" ماہنامہ ص ۲۸

مصر میں، کیونکہ اس تحریک کی اسلامی جذباتی جہت کے باعث سادہ لوگ مسلمان ہجرت کر کے افغانستان جانے لگے۔ ایسے مسلمان مہاجرین نے آنے والے ہونے اپنی اہلک بھد و بیوس کے ہاتھ فروخت کیے اور وہ دشوار گزار راہوں سے جوتے جوتے افغانستان پہنچے لگے۔ کئی مسلمان اپنی نوکریاں و خواتین اور کاروباری چھوڑ گئے، جن پر بلاخر ہندو قوم قابض ہو گئی۔ تحریک ہجرت، جسے اپنے حالات کے تقاضوں میں بہر حال ناکام ہونا تھا، صرف چند ماہ کے عرصہ میں اپنے اختتام کو پہنچ گئی۔ چنانچہ روزنامہ "پرسا اخبار" (لاہور سوزی ۸ مارچ ۱۹۳۱ء) نے "معاد ہجرت میں صریح ناکامی" کے عنوان سے ادارہ میں لکھا، جس کا اقتباس مندرجہ ذیل ہے۔

"خلافت کھنٹی کے علم برداروں نے سب سے پہلے ہجرت کا اُنگہ بھایا۔ ہزاروں سادہ لوح لیکن ایمان کے پکے مسلمانوں نے اپنی جائیدادیں (جائدادیں) فروخت کیے، عورتوں کو طلاق دیے (دیے)، چھوٹے چھوٹے ہونے والے بچوں کو بلکٹا چھوڑا، بہتوں کی جانیں پتھر اور گولی کے (کی) سڑک پر کھنٹ ہو گئیں۔ بعض منزل مقصود پر پہنچ کر جاں بحق ہوئے۔ بعض واپسی پر راہ میں پتھر ہوئے۔ اکثر کا روپیہ چیر لیا گیا، جو بیچ کر واپس آئے ان میں سے اکثر گداگری کرنے پر مجبور ہوئے۔ اس طرح خلافت کھنٹی نے ہزاروں گھروں کی شہادت اور بربادی کا ثواب وصول کیا۔"

لما فعل و دیں سے نہ کچھ کام انہوں نے

کیا دینا برحق کو بدنام انہوں نے"

پروفیسر سید سلیمان اشرف نے بھی پیش نظر کتاب میں "علائے سیاسی کا ہجرت کے متعلق جہاں کہن توئی" کے زیر عنوان انسانی خیالات کا اظہار کرتے ہوئے رقم کیا

"ایک غیر عام ہجرت کی نگار دی گئی اس بات کے بے شکام نے سرحدی علاقے

اور خطہ سندھ میں بہت زیادہ اثر کیا، ہزاروں گھر جلا ہو گئے، ہزاروں عورتیں بے

"ان میں سے ایک خاص خود مراد ہی میں مختلف سرسوں کے جہات کے نتیجے میں جان کن بھی ہوئی۔ صوبہ سرحد سے کابل تک جانے والے راستے کے طرف مہاجرین کی قہریں میں گئی تھیں۔" "The Times" ۱۸ مارچ ۱۹۳۱ء میں لکھا۔ ایک مجلس شہد کے مطابق وہ غیر قریب سے ۲۴ چاقو — دھراک و دہم قصبہ ذکر اور جس ۱۹۳۱ء میں مسلمان شاہجہاں پوری، انکار و دیگر (مرتبہ) تحریکات میں۔ کہ دست نیچے کراچی کے "مظہر آگیا" کی ۱۹۳۱-۱۹۳۲ کی خصوصی شہادت (مثلاً "تحریک ہجرت" انڈیا کنٹرول میں) میں اس ۱۹۳۱ء میں شہادت

سرپرست رہ گئیں، بزرگوں بچے سایہ پیری سے محروم کر دیے تھے، گاؤں کے گاؤں مسلمانوں نے آگ لگا کر خاکستر کر دیئے لاکھوں کی جائیدادیں گزبوں کے مول بندوؤں کے ہاتھوں بچا دی گئیں۔ تقریباً ایک لاکھ مسلمان اپنے دیار و وطن الماکہ و جائیداد سے دست بردار ہو کر نکل کھڑے ہوئے۔“ ج

سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے سید صاحب فرماتے ہیں:

”جہاد اور ہجرت اس دنوں اہم و اعظم مسئلوں کو جس طرح اس دور کے علماء سیاسی نے تباہ کیا ہے، تاریخ اسلام اس کی عظیم چٹیں کرنے سے عاجز ہے، مسلمانان ہند کا جو نقصان اس دہائے و گزشتہ نوے نوکیسے ہو کر دیکھئے اس کی اصلاح کیوں کر ہوتی ہے اور کتنا ماننا چاہتی ہے۔“ ج

مندرجہ بالا اقتباس میں پروفیسر سید سیدیں اشرف مرحوم نے جہاں مذکورہ ہونا تک صورت حال کی جانب توجہ مبذول کر دئی تھی وہاں ڈاکٹر معین الدین عقیل صاحب نے تحریک ہجرت میں مسلمانوں کی ہجرت افغانستان کے اثرات کے بارے میں لکھا کہ ”اس تحریک کے حامیوں نے غیر شعوری طور پر ہندوستانی مسلمانوں کو حریف لفظ میں ڈال دیا۔ اس تحریک سے مسلمانوں کی ایک بہت بڑی تعداد متاثر ہوئی۔“ ج

مذکورہ بالا خطرات کے پیش نظر اور برعکس پاک و ہند کے مسلمانوں کو سیاسی خودکشی سے بچانے کے لئے حضرت احمد رضا خاں بریلوی نے اسلامیان ہند کو بروقت گاہ کیا۔ جناب محمد علی چراغ لکھتے ہیں۔ ”اس نازک صورت حال میں مولانا احمد رضا خاں بریلوی نے مسلمانوں کی کئی غلط فہمیوں کا ازالہ کیا اور انہیں صحیح اسلامی نقطہ نظر سے کسی ملک کے دارالخبرہ ہونے کے بارے میں واقع اور اہم معلومات فراہم کیں۔“ ان کے خیال میں غیر متقسم ہندوستان میں مسلمانوں کا پورا پورا حق تھا۔ انہوں

نے تاریخ کی بعض کتب میں افغانستان ہجرت کر کے والوں کی تعداد تعداد ہزار (۱۸۰۰۰) کا رقم ہے جو درست نہیں۔ فیاض الدین احمد بریلی ”حیات مولانا محمد علی جوہر“ مطبوعہ مدو، کیدی سندھ کراچی (مطبعہ ۱۹۸۸ء) میں لکھتے ہیں۔ ”صحیح تعداد ہجرت کر کے والوں کی معلوم نہیں ہو سکتی لیکن ۵۰ ہزار سے ۱۰ لاکھ کے درمیان ضرور تھی۔ اس پر محمد ہاشم میں بحث کی گئی ہے“

ج محمد سلیمان اشرف، پروفیسر۔ ”بخارہ“ مطبوعہ مطبعہ مسیحیہ، نئی دہلی، نئی دہلی، ۱۹۶۲ء، ص ۳۳

ج محمد سلیمان اشرف، پروفیسر۔ ”بخارہ“ علی گڑھ، اشاعت جنوری ۱۹۶۱ء، ص ۳۵

ج ایس سلمان شاہجہاںپوری ڈاکٹر (مترجم) تحریکات حق۔ گزشتہ پینچل گانا کراچی کے مجلہ ”علم و آگہی“ ص ۸۳-۱۹۸۲ء مخصوص نمبر (مستقل) تحریک ہجرت، ”تہذیب و فکر“ معین الدین عقیل، ص ۳۵

نے ایک ہزار سال سے زیادہ کامیاب حکومت کی تھی۔ "مولانا احمد رضا خاں بریلوی، مسلمانوں کے اس حق سے دستبردار ہونے کے حق میں نہیں تھے۔ اپنے اس موقف کی تائید کے لئے مولانا احمد رضا خاں نے ایک رسالہ "اعلام الامام" (منہاج الامام بائن ہندوستان و دارالاسلام ۱۳۶۶ھ) لکھی لکھا تھا اور یہ واضح کیا تھا کہ ہندوستان "دارالحرب" نہیں ہے بلکہ "دارالاسلام" (دارالاسلام) کا درجہ رکھتا ہے۔ اس رسالہ کی جرمادع یہاں سے مترشح ہوتا ہے کہ مولانا احمد رضا خاں ہندوستان پر انگریزوں کے قبضے کو عاصی سمجھتے تھے اور مسلمانوں کو یقین دیتے تھے کہ وہ بغیر راست طاقت ملک کی آزادی کے لئے کوشش کریں۔ ملک کو دراصل دارالحرب قرار دے کر ترک سولت (ترک وطن) کر جانا ایک طرح کا کمزور احتجاجی عمل تھا اور اس طرح ترک سولت کر جانے سے مسلمان عملاً اپنے حق سے دست بردار ہو جاتے تھے۔ ایسی صورت احوال ہندو نیزہ دوں ہندو گائیکوں کے لئے زیادہ سودمند تھی۔ اور اس طرح سکھان انگریزوں سے کسی طرح کی سہارے باری کر سکتے تھے۔" ۱

پیش نظر کتاب "انٹرو" کے مطالعہ سے یقیناً اس دور کی تمام غریبوں، خلافت و ترک سولت اور ہجرت کا حاکم سامنے آ جاتا ہے۔ ان تمام ایک پر بہت کم لکھا گیا ہے۔ خصوصاً ہجرت افغانستان کے حوالہ سے تاریخ کی عام کتب میں چند سطور ہی ملتی ہیں۔ ۱۹۸۶ء میں "تحریک ہجرت" (۱۹۸۰ء) ایک تاریخ - ایک تجزیہ "شرح و بسط کے ساتھ انٹرو" کی کتاب شائع ہوئی جو جناب راجا رشید محمود کی تالیف ہے جس کے مطالعہ سے جہاں ہجرت کے مقدس نام پر ترک وطن کی ترغیب دینے والے سارے کردار سامنے آ جاتے ہیں وہاں ان غریبوں پر جذبات کی شدت اور مذہبی غلو نے جو پدم سے اب تک اٹل رکھے تھے، ابھی سرکھٹے دکھائی دیتے ہیں۔ آج کا بیدار سوزنغ تو یقیناً جاوڑ مستقیم پر گامزن رہنے والی بلند پایہ ہستیوں کو خزان عقیدت پیش کرے گا اور اس کوششوں کی تحسین کرے گا، جن کی بدولت مسلمانوں کو نقصان پہنچانے اور اسلام کو ہندو پر کرنے کی سازشیں ناکام ہوئیں۔ پروفیسر محمد اسلم سابق صدر شعبہ تاریخ و جہاں یونیسکو، لاہور لکھتے ہیں

"تحریک ہجرت کے دوران میں ہجرت کا فتویٰ بڑا ناممقول تھا۔ ہندو تو یہی چاہتے تھے کہ مسلمان اس ملک کو ہندوؤں کے حوالے کر کے عرب چلے جائیں۔ میں سمجھا کہ ہندو ہندو ہونے کے باوجود کھیل دل کے ساتھ اس حقیقت کا اعتراف کرتا ہوں کہ اس موقع پر مولانا احمد رضا خاں نے بڑی سمجھ بوجھ کا مظاہرہ کیا اور مسلمانوں کو ہجرت اور ہندوستان سے باز رکھا۔ انہوں نے حاکم مل پر پھیل اسلام کا کالج لاہور

۱۔ محمد علی جناح، اکبر آبادی، پاکستان۔ جنگ میل جلی کیشور لاہور ۱۹۹۰ء، ص ۶۹-۷۵

کے استفسار پر یہ ہے: اہل کاف و فاجر میں ان کے خط کے جواب میں تحریر فرمایا تھا کہ ترک سولالات اور عدم تعاون کے باوجود اگر یزیدوں سے مدارس کے لئے سرکاری گرانٹ لینے میں کوئی قیادت نہیں ہے۔ اگر یہ رقم انگلستان سے لا کر ہمارے سکولوں اور کالجوں کو نہیں دیتے۔ بلکہ ہم سے ہی وصول کر دو ٹیکسوں میں سے گرانٹ دیتے ہیں لہذا یہ ہماری ہی رقم ہے جو ہمیں دی جا رہی ہے۔ یہ ان کا ہم پر کوئی احساس نہیں ہے۔ یہ جارحی ہے جو ہمیں مل رہا ہے۔“

یہاں یہ امر قابل ذکر ہے کہ حضرت مولانا احمد رضا صاحب کی طرح قائد اعظم نے بھی مذکورہ تحریکوں کی مخالفت کی تھی۔ چنانچہ میاں عبدالرشید نے جو غیر جانبدار سوتلج ہیں (دروازہ ہندوستان) وقت لاہور، ۸۸، ستمبر ۱۹۷۵ء میں ”برطانوی دور میں برصغیر پاک و ہند کی مسلم سیاست“ کے زیر عنوان تبصرہ کرتے ہوئے علانیہ مسندت کی دورانہٹ کی کڑی تنقید پیش کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”قائد اعظم کی طرح انہوں نے بھی ترک سولالات اور تحریک ہجرت کی مخالفت کی۔ یہ ملک ہمارے ہندوؤں نے اپنا خون دے کر حاصل کیا تھا۔ ہم کیوں یہاں سے ہجرت کریں؟“ ان میں سے ایک نے کہا اور بعد میں حالات نے ثابت کیا کہ ان کا موقف درست تھا۔ تحریک ترک سولالات اور ہجرت سے مسلمانوں کو

۱۔ محمد اعظم، پرائیمر۔ ”تحریک پاکستان“۔ راجہ محمد اور محمد لاہور۔ طبع فروری ۱۹۹۵ء، ص ۲۰۵-۲۰۶
جس مسئلہ میں عصر حاضر سے مثالیں دی جا سکتی ہیں کہ اگر العرب کا حضور کس قدر غیر اسلامی اور سیاسی بصیرت سے نازی تھا۔ فلسطین پر صیہیوں کے قبضہ کے بعد فلسطینیوں سے امن کے گہرے بھی چھینے گئے اور فلسطین سے انہیں دھکیلا گیا، لیکن انہوں نے ہجرت کا بہار لینے کی بجائے ہندوستان پرست ہو کر فلسطین کی تقدیر زمین کو آلودہ کرانے کے لئے جدوجہد جاری کر رکھی ہے۔

بغداد میں جس طرح امریکہ اور اس کے اتحادیوں نے جارحیت کر کے عراق کو محصور و مجبور کر کے بھگوانے کی کوشش کی ہے مگر انہوں نے ہجرت کرنے کی بجائے جہاد کا رستہ اختیار کیا ہے۔ اور اب ہمارے سامنے مقدس عراق کی مثال ہے کہ جس بصیرت اور جارحیت سے سرزمین عراق پر قبضہ کیا گیا اور اس مقدس زمین کی تہ کیل ہو گئی تھی وہ بھی کی جا رہی ہے، لیکن انہوں نے ہجرت کر کے ترک سولالات کرنے کی بجائے جہاد اور دامن کا رستہ اختیار کیا ہے اور نتیجہ ظاہر ہے کہ بدعت نام سے امریکہ کو جہاد اختیار کر کے کے لئے راستہ مل گیا تھا مگر عراق کی سرزمین سے جریمت کے ساتھ ہٹا گئے کا کوئی راستہ نہیں ہے اور فلسطین پر قابض صیہیوں اور امریکہ کی اتحادی عراق نے ہندوستان کے لئے رکھ دیا ہے۔ حصہ ہندوستان میں ترک سولالات کے نتیجے میں ہندو اور عراقی دناؤ کے مقابلے سے علامہ اقبال کے اس شعر سے غریب پتہ چلا ہے کہ ”(مولانا) علامہ مسلمان کی موت سے کس قدر رنج و غصہ تھے۔“

کاہل کی موت سے بھی کہہ سکتے ہیں جس کا

کہتا ہے کون اسے کہ سلسل کی موت مرا

سراسر تصدق پہنچا اور ملکی سیاست پر ہندوؤں کی گرفت مضبوط ہوئی۔"

الغرض یہ تحریک ہجرت، داری ملی مارچ کے ایک جنگی اور جذباتی دور کا ایک سبق آموز واقعہ ہے جس کی تک پہنچے بغیر ہم اس دور کی صحیح صورت حال سے آگاہ نہیں ہو سکتے۔ پروفیسر ڈاکٹر غلام حسین ذوالفقار صاحب کا خیال ہے کہ تحریک ہجرت کے بارے میں اکثر مصنفین کے ہاں ابھی تک کچھ کنفیوژن پایا جا رہا ہے اس لئے موصوفے فرماتے ہیں۔ "اس ہجرت کے آغاز و انجام پر روشنی ڈالنا اور اس کی حقیقت تک پہنچنا اس ضروری ہے۔"

اسلامی احکام اور اصولوں کی خلاف ورزی

مولانا سید سلیمان اشرف نے اپنی تصنیف قصہ حجاز پر نظر کتاب میں خلافت کی اہمیت کو شرع وسط کے ساتھ بیان کیا ہے۔ مسئلہ خلافت کے ساتھ تمام مسلمانوں کو بھرپور تھی۔ مولانا موصوفے اسی موقف پر گامزن تھے، انہوں نے خلافت کی تائید و حمایت صراحت کے ساتھ کی تھی، لیکن اس کو تشویش اس بات پر تھی کہ تحریک خلافت کے دوران گانگریس، ہندو مسلم اتحاد کی تقریریں مہایت خطرناک طریقے سے کر دی تھی۔ تحریک خلافت میں شامل گانگریسی عناصر یہ منصوبے رکھتے تھے کہ خلافت کے ادرہ کو قائم رکھنے کے جوش میں پھرے ہوئے مسلمانوں کو ہلاکت کی ایسی وادیوں میں پھینک دیا جائے کہ اس کی قوت اور سنگت ہمیشہ کے لئے ختم ہو جائے۔ ترک مسالوات کی اگلی منوں میں بھی مسلمانوں کو لانے کی کوشش کی جا رہی تھی۔ بقول ڈاکٹر ابو سلمان شاہجہانپوری، "ترک مسالوات ۱۹۴۰ء کا سب سے اہم ملی مسئلہ تھا۔ ان کو آپریشن کے حوالوں سے مولانا سید سلیمان اشرف نے ترک مسالوات پر پیش نظر کتاب میں تفصیل سے روشنی ڈالی ہے۔ جس سے مسئلہ ترک مسالوات کی بلندی کچھ میں آ جاتی ہے۔ بقول سید محمد فاروق القاری،

"مذہب صغیر کی تاریخ میں تحریک خلافت اور ترک مسالوات کو اچھی طرح جاننا اور سمجھنا اس

دور میں اور بھی ضروری ہو گیا ہے کہ بعد میں قیام پاکستان اس کے اسباب اور حوال

کی ساری غمراہی انہی تحریکوں کے فہم و ادراک پر استوار ہوئی ہے۔"

تحریک خلافت مسلمانوں کے لئے خالصتاً مذہبی تحریک تھی، کیونکہ وہ ترکی "خلافت مہینہ"

۱۔ دیکھئے۔ "تحریک ہجرت ۱۹۳۰ء، مکی مہر و منی مہر" مولانا پروفیسر ڈاکٹر غلام حسین ذوالفقار، برہم اقبال، لاہور، طبع اول ۱۹۶۷ء، ص ۳۶۔

۲۔ ایضاً۔ گزشتہ بیان ۱۸ نومبر ۱۹۳۳ء، تحریک خلافت، ترک مسالوات، لبرس، ص ۳۶۔

کو قائم و دائم دیکھنا چاہتے تھے۔ تحریک خلافت بڑے نیک اور پاکیزہ مقاصد کے لئے کر رہی تھی، اس مقاصد میں سلطنت ترکی کی بحالی کے علاوہ مقامات مقدسہ و مآثر شریفہ کی حفاظت بھی شامل تھے۔ اس مقاصد کا تعلق براہ راست مسلمانوں سے تھا۔ برصغیر کی دوسری اقوام کو مذکورہ مقاصد سے کوئی سروکار نہ تھا۔ اس طرح مسز گاندھی کو ترکی خلافت اور ترکی سلطنت سے کیا بھرپور ہو سکتی تھی تحریک خلافت، تحریک ترک موالات کی اساس تھی تحریک ترک موالات کے دور میں گاندھی جی کی جانب سے تحریک خلافت کی جس انداز میں حمایت کی گئی، مسلمانوں نے سمجھا کہ گاندھی جی اسلام کے اس ستون کی حمایت کر رہے ہیں حالانکہ یہ نہیں تھا۔ جو شخص اسلام ہی کا مخالف ہو وہ خلافت تحریک کی حمایت کیسے کرے گا؟ خلافت کے تحفظ اور عدم تحفظ ہے ان کا کوئی تعلق نہیں تھا۔ اثر برہم پور، ڈاکٹر طیسر علی صدیقی صاحب کی کتاب "مولانا محمد علی اور جنگ آزادی" سے ایک اقتباس نقل کرتے ہیں تو یہ حقیقت عیاں ہو جائے گی کہ تحریک ترک موالات کو ۱۹۲۰ء میں مسز گاندھی نے اپنے سیاسی اراض و مقاصد کے تحت شروع کیا تھا۔ چنانچہ جناب صدیقی رقم طراز ہیں

"۱۹۲۰ء میں، گاندھی جی کا گریس کا اجلاس ہوا۔ اس کے لئے مولانا شوکت

علی کے کہنے پر مسز گاندھی جی نے ریل میں مرتب کیا تھا۔ لیکن خلافت کا گریس

میں ترک موالات کی جو بڑھکڑ ہو چکی تھی۔ جو ابرار لال ہمدانی نے لکھا ہے

"۱۹۲۰ء میں سیاسی تحریک اور خلافت کی تحریک نے ساتھ ساتھ قوت

بکڑی۔ دونوں ایک ہی راستے پر چلے گئیں۔ آخر جب کا گریس نے

گاندھی جی کا ترک موالات کا پڑا اس اصول تسلیم کر لیا تو دونوں بالکل

گئیں۔ خلافت سمجھنے پہلے ہی یہ اصول تسلیم کر چکی تھی۔"

آگے جانے سے پہلے میاں عبدالرشید کی رائے ملاحظہ ہو، لکھتے ہیں

"پاک دہند کے مسلمانوں کی جدوجہد آزادی کو پوری طرح سمجھنے کے لئے

مسز گاندھی کو بھٹا ضروری ہے۔ شروع میں مسز گاندھی کا گریس میں صوبہ

کے لیڈر شہر ہوتے تھے، مگر انہوں نے مسلمانوں کی خاص اسلامی تحریک خلافت

میں شامل ہو کر اسے اس طرح استعمال کیا کہ یہاں کے صوبہ ہول کے لیڈر بن گئے

۱۔ طیسر علی صدیقی، ملائکہ۔ مولانا محمد علی اور جنگ آزادی، سندھ مارگر اکاڈمی، لاہور، ۱۹۹۹ء، ص ۹۸-۹۹

اور جب تک رہا رہے یہاں کی سیاست پر چھائے رہے تحریک خلافت
 بنیادی لحاظ سے پان اسلامزم کے حق میں تھی اس لئے اصولاً منظم کے خلاف تھی،
 مگر گاندھی جی نے بڑی چالاکدستی سے اسے یہاں کے مسلمانوں میں منظم
 پھیلانے کے لئے استعمال کیا۔ دوسرے انہوں نے اس تحریک کے درمیان
 بظاہر ہندو مسلم اتحاد کا سرہ لگایا، لیکن باطن اس اتحاد کو پارہ پارہ کیا کیونکہ اس تحریک
 سے پہلے اگرچہ کانگریس میں مسلمان بھی شامل تھے مگر وہ اپنے آپ کو ہندوؤں ہی
 کی نمائندہ جماعت سمجھتے تھے۔“

ہندوستان کی تاریخ میں ہمہ ہمیشہ مسلمانوں اور اسلام کا دشمن رہا ہے اور اس نے مسلمانوں
 کو مٹانے کے لیے کوئی دقیقہ بھی فروگذاشت نہیں کیا۔ ”بالخصوص غیر ملکی غلامی کے تاریک دور میں
 جب مسلمانوں کی تمام تر سرگرمیاں تقریباً مسجدوں کی چار دیواریوں تک محدود ہو کر رہ گئی تھیں اور
 مسلمان توحید و رسالت کی اس لاسٹ کو اپنے سینوں سے لگائے مگر اس قوم کے درہ خیز مظالم
 برداشت کر رہے تھے، ہندو کی اسلام دشمنی کا جذبہ اور زیادہ قوی ہو چکا تھا۔ وہ اجتماعی سطح پر
 مسلمانوں کو نقصان پہنچانے اور اسلام کو ہندو بنانے کے لئے صحیح و شام طرح طرح کی سازشوں
 اور ریشہ انہوں میں مصروف رہتے تھے۔ سیاسی سطح پر انہوں نے متحدہ قومیت کا ڈھونگ، کانگریس کی
 مدد سے اپنے تمام وسائل سے شروع کیا اور مسلمانوں میں یہ تاثر پھیلانا شروع کیا کہ درحقیقت
 مسلمان اور ہندو ایک ہی قوم ہیں اور ہندوستان میں صرف ایک قوم آباد ہے جسے ہندوستانی کہتے
 ہیں۔ یہ ہندو سامراجیت کی نہایت گہری سازش تھی۔ وہ چاہتے تھے کہ مسلمان بحیثیت قوم ختم ہو
 جائیں اور ہندو اکثریت کا ایک بے اثر عنصر بن کر رہ جائیں۔ ”مولانا سید سلیمان اشرف نے انہوں
 کے ایجنڈائی صفحات میں جہاں ۱۸۵۷ء سے اپنے دور تک کی ہندو لیڈروں کی شاعرانہ سیاست کا
 سرسری جائزہ لیا ہے وہیں اہل ہندو کی بعض اسلام دشمن کارروائیوں اور مسلمانوں پر ان کے مظالم
 اور جفا کاروں کی جانب بھی اشارہ کیا ہے، لیکن اہل ہندو کی اس ناپاک کوششوں کا کس حد تک
 مسلمانان ہند پر اثر مرتب ہوا، مولانا موصوف نے لکھا:

”اشارت صدر سے صرف اس قدر ثابت کر رہے کہ ہندو مسلمانوں کے شعور و دین

۱۔ دورانیہ اے وقت کا ملہر بحیثیت

جے ایم کے ”مسلم“ (پبلشرز: ایف بی ایچ) (پاکستان) (خصوصی شمارہ جون تا اگست ۱۹۷۰ء) ص ۶۶
 مضمون ”تجلیات عارف“ مولانا ”نظر“ پاکستان کے اردو جی ایچ جی کے ”نظر“

کی توہین اور ارکانِ مذہبی کے نیست و نابود کرنے میں اپنی پوری جسمانی اور
دماغی قوت گنواؤں کو صرف کرنے میں پچاس برس سے مسلسل سامی و کوشاں
ہیں، لیکن علمائے کرام اور علمائے مسلمین آج تک ان کے دامنوں میں پتہ لینے سے
انکار ہی کر رہے ہیں۔

بیز بقول غلامی عارف "مسلمان سوادِ اعظم نے اسلام کا پھر میٹہ بلند رکھا کیونکہ یہ
حقیقت کسی تخریج کی قیادت نہیں تھی کہ ہندوستان جسے وسیع و عریض ملک میں اسلامی مسلمانوں کی
جہاد و سلامتی کا سامن ہو سکتا تھا۔ اسلام کی عظمت عقلی سے محروم ہو کر ان کے لئے پورے
ہندوستان میں کہیں کوئی جائے پناہ باقی نہ رہی۔" لیکن تاریخِ آراء و افہام کا یہ دورِ ناک پہلو ہے کہ
۱۹۱۹ء میں مذکورہ صورت حال یکسر بدل چکی تھی جب تحریکِ خلافت کے دوران ہندو مسلم اخلاق
کے جوش میں اسلامی خصائص کو مستایا جائے گا، اسلام کی بنیادی تعلیمات سے انحراف شروع ہو گیا
اور کفر کی چپاکی سے حمایت کی جانے لگی، اس دور میں مسلمانوں کی حیثیت اس طرح ناکردی گئی
کہ معاشرتی و تمدنی امور کا کیا کردہنی امور میں کفار کی تقلید کو مل اداوت و عقیدت سے ہوئے گی
یہاں تک کہ ہندوؤں کے متعلق احادیث و آیات قرآنیہ پیش کی جانے لگیں جن سے مسلمانوں
کے کان بھی آستانہ ہوئے تھے۔ اسلامی اصولوں اور احکام کی خلاف ورزی کی تحصیل ذیل میں
ملاحظہ فرمائیں آپ دیکھیں گے کہ ایسی ہندو پرستی کا سراغ تو اکبری دور میں بھی نہیں ملتا۔

۱۔ کفار ہند کو اہل کتاب قرار دیا گیا۔

۲۔ اپنے ناموں کے ساتھ چنرت لکھوایا، جمعوں میں اپنے مسلمان ہونے کا انکار کیا اور یہ دعا
کی گئی کہ اگر میں کوئی مذہب تبدیل کروں تو سکھوں کے مذہب میں داخل ہوں۔

۳۔ مسلمانوں سے ہندوؤں کی عکسوں کا نہ عموں پر اٹھائیں، اداقیوں کو کندہ حادیا اور ان کے ساتھ
"نہ رام ست" کہتے ہوئے مرگت تک گئے۔

۴۔ خود سے یکہ رنگی کے لئے پیشابوں پر قہقہے لگائے۔

۵۔ قہقہے بھی کیا ترکِ مسلمان کی

۶۔ سہراستی کے پرستے گلوں میں ڈالے۔

۷۔ دھرم میں شریک ہوئے، رنگہ (ناقوس) بجائے۔

۸۔ محمد علی خان شرف جیہ، فرمودہ شرافتِ قول علی گڑھ ۱۹۲۱ء ص ۴

۱۸- ہندوؤں نے مسلمانوں کو چھین کا ٹکڑا لگایا۔

۱۹- ہندو اور مسلمان ایک ہی منگے سے پانی پیتے کر بعض جگہ ایک دوسرے کا جھوٹا پانی پیا۔

۲۰- ستر گرو کندن مسلمانوں نے مہاتما گاندھی کے علم سے روزہ رکھا۔

۲۱- قرآن کریم کی توہین کی گئی، وید کو الہامی کتاب تسلیم کی۔

۲۲- قرآن مجید کو رامائن کے ساتھ ایک ڈولے میں رکھ کر مندر میں لے جا کر دونوں کی پوجا کر لی گئی۔

۲۳- اللہ عزوجل کو رام اور خدا کی قسم کی جگہ رام دہائی کہنا جائز بنایا گیا۔

۲۴- ایک ڈولہ (جسے "سنگاسن" کہتے ہیں) میں قرآن کریم اور گیتا کو رکھ کر جلوس نکالے گئے، جس میں بھجن گاتے، مؤحول و مجا مجھ بجاتے مسلمان شریک ہوئے۔

۲۵- حضرت مولیٰ علیہ السلام کو کرشن کا خطاب دیا گیا۔

۲۶- مسلمانوں نے ہولی کھلی۔

۲۷- ہولی کے سوانح میں ہندوؤں سے اتحاد بنانے رکھنے کی خاطر، مغلطان اسلام کی توہین و تحقیر شئی گئی۔ گنگا پر پھول اور پٹاشے چڑھائے گئے۔ رام بھجن پر پھولوں کا تاج رکھا گیا، بتوں پر ریونڈیاں چڑھائی گئیں، مہار پھولوں سے انٹیں آباست کیا گیا۔

۲۸- ہندو لیڈروں کو مختلف مساجد میں لے گئے، منبروں پر بٹھایا۔

۲۹- دہلی کی جامع مسجد میں سوامی شرودھانند جیسے دشمن اسلام کو منبر رسول پر بٹھا کر تقریر کرائی گئی۔

۱۔ "خاص خانہ نور توحید کے مکان (یعنی مساجد) میں مبلغ کی حیثیت سے خود کو ہندی لکھا اس صلی (گزشتہ صلی) کے دوران اسلام کا غلط ہے۔" (محمود علیان شریف تہذیب "لڑائی" مطبوعہ علی گڑھ ۱۹۸۸ء، ص ۱۶) جی۔ بی۔ ای۔ ٹی۔ ایس۔ کے نام سے لکھا گیا کہ ہم چٹائی پر بٹھا کر دہلی میں ایک مسلمان عبدالرشید سے اس کو قتل کر دیا۔ جی "یو این اے" کا غیر معمولی حیرانہ واقعہ تھا۔ جامع مسجد میں بٹھائے گئے پٹروں میں بیٹھ کر کسی (غیر مسلم) مسلمان کا خطاب کرنا۔ یہاں بھی اس سے قبل دیکھنے بکنے میں آیا تھا، اس کے بعد بھی ایسا ہوا۔ (انگلند نامہ "کچھ بھگت کلام آزلو کے بارے میں" مطبوعہ ۱۹۹۷ء، ص ۱۰۰)

کہا جاتا ہے کہ ہریجن اپنے آپ کو ہریجنی ہے۔ ہریت کے مشہور صحابی نور کامل کار جناب غوثیت سنگھ لکھتے ہیں۔ "اس وقت کی یاد تو ابھی (اب) ابھی تازہ رہی ہے۔ جب مسلمانوں نے سوامی شرودھانند جیسے ہندوؤں کو جامع مسجد (دہلی) کے اندر سے اپنی تقریبات کو خطاب کرنے کے لئے بلوایا تھا۔ ایک وقت تھا۔ جب مسجدوں کے پاس سے ہندو اور سکھوں کا جلوس نکلتا تھا تو وہ ہمارا کام لگا کر بے کے لئے مسلمانوں کو ہاتھ میں پکارتے تھے۔ میں نے گورو نانک کے جنم دن پر ایک ایسا جلوس بھی دیکھا ہے۔ جس کی قیادت سب کی سب مسلمان لڑکیوں کے ایک جیل سے کی گئی تھی۔" (روزنامہ "ہندو سماچار" چاندھر، ۱۹۸۶ء، ص ۴، کالم ۲-۱)

وہیں اس کی تصویریں سمجھوائیں۔ جس کے فلولے کر ہندو مت لایا۔ بی کے طول و عرض میں پھیل گئے اور دور افتادہ علاقوں میں جا کر ہزاروں مسلمانوں کو یہ دھوکا دیا کہ دیکھ سوامی جی مسجد کے منبر پر اس لئے بیٹھے ہیں کہ تمام مسلمان ہندو ہو گئے ہیں۔ اس قصاص کو دیکھ کر بہت سے مسلمان اسلام سے منحرف ہو گئے۔

- ۳۰۔ گاندھی جی کی تصویروں اور جنوں کو گھر پر آویزاں کیا گیا۔
- ۳۱۔ ہنود کو خوش کرنے کی خاطر گائے کی بجائے بکری کی قربانی کا فتویٰ دیا گیا۔
- ۳۲۔ گائے کا گوشت کھا نا کٹا ہضم کیا گیا اور کھانے والوں کو کینت بتایا گیا۔
- ۳۳۔ گائے کی قربانی کو شکل عطا کر دیا گیا۔

- ۳۴۔ قربانی نہ چھوڑنے والے مسلمانوں کی جان بچھری مٹی اور ان کے بچے کو ممنوع قرار دیا گیا۔
- ۳۵۔ گائے کی قربانی کی ممانعت کے فتوے مسلمانوں کی پشت پر سے تقسیم کئے گئے۔

- ۳۶۔ ہزاروں مسلمانوں نے قربانی گاؤں سے سحرا کر لیا۔ مسلمانوں نے مسلمانوں سے گائیں چھین کر ہندوؤں کو دے دیں۔ قصاصوں کو بچہ گاؤں سے روکا گیا۔ دھاکاروں نے شہر کی گلیوں سے قربانی کی گاؤں کو چھڑایا اور اگر ہو چکی تو اس کو بے کار کر دیا۔

- ۳۷۔ نیز قربانی کی گاؤں کو بڑی پستی چھین کر ان کو گنڈا بنا دیا گیا۔
- ۳۸۔ ہندوؤں کی خوشنودی کو (معاذ اللہ) مرخاہ الہی سے تعبیر کیا گیا۔

- ۳۹۔ جن شرکوں نے گائے کے بچے مسلمانوں کو بے دردی سے قتل کیا جلا یا، اتحاد ہنود منانے کے لئے ان کی رہائی کے لئے درخواستیں دی گئیں، اُس کی رہائی کے لئے رزولوشن پاس کئے گئے۔

- ۴۰۔ مسلمانوں کو ناحق قتل کرنے والوں کو مسلمان لیڈروں نے سزا سے چھایا۔
- ۴۱۔ جہاں گاندھی جی نے بھارتی گئی، جوناٹا کی نے ہند کی گئی۔

- ۴۲۔ بڑی جگہ کہا گیا کہ ”رہائی ہے بھارت“ سے کچھ نہیں ہوتا، بلکہ ہندو بھائیوں کی رضا میں خدا کی رضا بتایا گیا۔

- ۴۳۔ گاندھی کو چینی بھائی بتایا گیا اور اس قتل کو شکی میں شمار کیا گیا۔

- ۴۴۔ جہاں قرآن وحدیث میں برائی ہوئی عمر کو بت پرستی پر شمار کیا گیا وہیں مسٹر گاندھی کو پیش رو تسلیم کر کے اپنے کو ایک کافر کا بیٹا بتایا گیا۔ چنانچہ ایک جلیل القدر عالم نے کہا -

مذہب کے آج کے حالات و احادیث گزشتہ رفتہ و آثار بہت پرستی کر دی

۴۵۔ مسٹر گاندھی کو "مہاتما" کا خطاب دیا گیا۔ خدمتِ دین کی بدولت گاندھی کے مرتبہ کو تسلیم کیا گیا۔

۴۶۔ دوسرے گاندھی کو ملا خدمت دین سے مسلم کو بھی ہے رشک کہ کافر نہ ہوا تھا۔
۴۷۔ گاندھی کو روحانی فرشتہ قرار دیا گیا۔

۴۸۔ بعد رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم گاندھی نے ہی کے احکام کی حاجت کو سرکاری سمجھ گیا۔
ج "بعد از نبی ہر دم توئی قدر مختار"

۴۹۔ جس تحریک ترک سوالات کو سیاسی مقتضوں کی جانب سے ایمانیات کا وجہ دیا گیا وہاں جمعیت علماء کی جانب سے ان کی بات نہ سننے والوں کو کافر و منکر و منافق، پزیرائی، مصلحت اور جنسی تک کے خطابات سے ہوا را گیا۔

۵۰۔ اسلامی درس گاہوں کی بندش کا مقابلہ کرنے والوں کو دھم کرنے کی غرض سے بعض مسلم راہنماؤں پر قادیانی ہونے کی جہت لگائی گئی۔

۵۱۔ ترک سوالات کے پروگرام کو کامیاب بنانے کے لیے اخبار و رسائل میں جھوٹی خبروں کی اشاعت کر لی گئی تھی کہ عقبہ اسلام کے یہی خواہ رہنماؤں کی جانب سے من گھڑت مراطلے شائع کروائے۔

۵۲۔ فتویٰ ترک سوالات کی خطبہ پر مہاتما گاندھی سے مشورہ و استحواب کیا کہ ہمیں اب کیا کرنا چاہئے؟

ج آگے تمہارے رنگ کسی کا نہیں جا

۵۳۔ بار بار اس بات کا اعلان کیا گیا کہ "گاندھی مستحقِ نبوت تھا" اور

۵۴۔ یہ کہا گیا کہ "اگر نبوت ختم نہ ہوتی تو گاندھی ہی نبی ہوتا۔"

۵۵۔ یہ بھی کہا گیا کہ امام مہدی کی جبکہ امام آخراں میں امام گاندھی کا تصور ہوا ہے۔

۵۶۔ مہاتما کے سنی ہیں "روحِ معظم" جو حضرت سیدنا جبریل امین علیہ السلام کا ہے۔ شرک کو اس سے تعبیر کرنا سرخ و خال خدا اور رسول ہے۔

۵۷۔ روزنامہ "پیشوا" ۱۹۴۷ء ۱۹۴۸ء ۱۹۴۹ء

گاندھی سے حدیث ہے آگے پرستی جیسی رنگی کہ اسلام اور کفر کا امتیاز تک نظر سے لاجل ہو گیا۔ اور اہل بیت کے صفات قبول ہر ایسے فرسٹاں شمار پہنچے گئے۔ (عہد)

۵۵۔ مزید کہا گیا کہ صانع مسز گاندھی کو مسلمانوں کے لئے مذکر بنا کر بھیجا، قدرت نے ان کو سہلی پڑھانے والا نہ کر کے بھیجا ہے۔

۵۶۔ گاندھی کو مسیحا دلوں کا حاکم اور سرورہ قوم کو جلائے دلا، آب حیات (آب حیات) چلانے والا، بے کسوں کا حامی اور پاور، مگر انہوں کا رہبر، رحمت والا اور پاک دل کہہ کر اس کی مدح کی گئی۔

۵۷۔ نیز انہیں سرورہ پختہ کار، حق انیلش، باسفا، سرورہ مال اور درویشوں کے القاب دیے گئے۔

۵۸۔ جوہر کے خطاب اردو میں غلطی، راشدین اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بجائے گاندھی کو "مقدس ذات"، "پاکیزہ خیالات"، "ستورہ صفات"، "قرمروے کر اس کی تعریف کی گئی۔

۵۹۔ ششی آس کی تعریف کو شل شاہ، اچھی ٹھہرایا گیا کہ "عاسوشی اور شاہ توحید شاہ ٹٹٹ"۔

۶۰۔ خلافت ترک کے سکر کو کافر و خارج از اسلام کہ گیا، لیکن خلافتِ صدیق و قاروق کے منکروں کو مسلم بن جانا۔

۶۱۔ یہ بھی کہا گیا کہ قبل اللہ (خدا کی ری) کو مضبوطی کے ساتھ پکڑنے سے اگر دین نہیں تو دنیا ہمیں ضرور مل جائے گی۔

بات تحریک خلافت سے پہلے اور کہاں تک پہنچی؟ — مسز گاندھی کی سیاست کی ساری نے مسلمانوں کو کس حد تک سحر کر دیا، ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ان کی سوچنے کی قوت ہمیشہ کے لئے سلب ہو چکی ہے اور اس وقت مسلمانوں میں ایک قسم کا جنوں سا پھیل گیا تھا، اس نے خود ہندوؤں کو بھی حیرت و استعجاب میں ڈال دیا کیونکہ بقول مولانا جلال الدین محمد، ایڈیٹر درپن (لاہور) "مسلمانوں نے یہاں تک ہی پہنچا، اور روادریہ یقین دکھایا کہ دنیا تک رہ گئی۔ یہاں تک خلافت کے لیڈر اور خلافت کیٹی کے رہبر بن گئے۔" چودھری سرورہ محمد خاں لکھتے ہیں: "اگر گاندھی جی تحریک خلافت کی قیادت نہ کرتے تو کراچی میں مضبوط کیسے ہوتی۔ مسلم لیگ کی ساکھ کیسے بگڑتی۔ ان کے سامنے تو یہ ہوا مگر ام تھا جس میں انہیں پوری کامیابی ہوئی۔ مسلمان کے سامنے اب کوئی سیاسی نصب العین نہ تھا اس کے سامنے کوئی منزل نہ تھی۔ وہ منتشر لوگوں کا ایک آوارہ گرد تھا، جو اپنی قوی وحدت کھو چکا تھا۔ وہ صرف ہندوؤں کے درم و اکرم پر تھا۔ درحقیقت گاندھی جی نے ہندوؤں کے لئے وہ کام کیا جو

۱۔ نجم الاسلامی شائع لاہور، ۱۹۳۷ء۔ نقالی کے قول پر شک، دھبہ کا اظہار کر رہے ہیں اور "ایمان" بکری کا نام ہے۔ (تعمیر)

۲۔ ماہنامہ "آزاد پن" لاہور، ۱۹۳۷ء۔ نمبر دسمبر ۱۹۳۷ء۔ نمبر دسمبر ۱۹۳۷ء

ان کے ہزاروں رہنما بھی نہ کر سکے نہ صرف یہ بلکہ خود مسلمانوں کے ہاتھوں مسلمانوں کی مرکزیت کو فنا کر دیا، مسلمان کی قومی وحدت اور ملی تشخص پارہ پارہ ہوا، یہ وہ زمانہ ہے جہاں سے ہمارے لائقہ اور بھائی کعبہ سے منہ موڑ کر سائے دار اور حاکم الہامات پر یقین کر کے اسلام اور کفر کے غیر فطری احتزاج سے سوائے عالم متحدہ قومیت کا خیر تیار کرتے نظر آتے ہیں۔ مسلمانان ہند کے سب سے بڑے دانش منسز مسلمان دانش کرم چند گاندھی نے ان کے جسود قومی میں ایسا ہر بھرا جس کا اثر ابھی تک (آج تک) عمل طور پر زہل نہیں ہو سکا۔ "کیوں کہ ڈاکٹر مصطفیٰ الدین کے بقول ہندوستانی مسلمانوں میں اپنی قومیت کے تعلق سے شکوک و شبہات اسی وقت کی یادگار ہیں اور بقول چودھری غلیظ الزماں تحریک خلافت کے خاتمہ کے بعد کچھ لوگ کانگریس کی طرف اس عقیدہ کے ساتھ ڈھل آئے کہ مسلمانوں کا ہندوستان میں تحفظ صرف بخیر مسلم میں ہے، نیز ڈاکٹر وحید قریشی کے بقول بعض کانگریس کے تصور وطنیت کو اپنا کر نیشنلسٹ مسلمان کہلانے میں فخر محسوس کرتے تھے۔ معاشرتی زندگی کا یہ تضاد مسلمانوں کو عجیب و غریب صورت حال سے دوچار کر چکا تھا، تعلیم یافتہ مسلمان درجوں میں بٹ چکے تھے۔

تحریک خلافت جس نوج پر چل چلی تھی اس کا نتیجہ جتنی طور پر مسلمانوں کے لیے قابل برداشت نقصان کا باعث تھا۔ مسلمانوں نے ہندوستان پر سات سو (۷۰۰) سے زائد سال تک حکمرانی کی تھی۔ ہزاروں علماء اس خاک ہند سے پیدا ہوئے، لیکن ان طویل مدتوں میں ایسی کوئی مثال ڈھونڈنے سے نہیں ملتی کہ علماء نے ہندوؤں کو مسلمانوں کا رہبر بنا دیا ہو۔ کوئی بتائے کہ کس صدی کے علماء نے کلمہ ہند کو بلی کتاب قرار دیا؟ یہ ہندو پرستی تو انہی مذہبیان علم کے لیے مخصوص تھی جنہوں نے مذکورہ دور میں مشرکین ہند سے یگانگت کی خاطر اسلامی خصوصیات و امتیازات کو مٹا ڈالا، طرح طرح کی خرافات اپنائیں اور اسلامی شعائر کو ہند کرنے کی کوششیں کیں، جمعیت العلماء کے جبری ماضیوں نے ہندوؤں سے وادہ اتحاد کے جواز پر آیات چسپاں کرنا شروع کر دیں، خلافت اسلامیہ قائم کرنے کے لیے کانگریس سے امیدیں وابستہ کیں اور ہندو کی حمایت کو اپنا شعار بنالیا، اور اس طرح مسلمانوں کو بحیثیت قوم برباد کر کے رکھ دیا۔ مسلمانان انڈیا اس بطور مسلم راہنما اپنا خیر خواہ سمجھتے تھے اگر ہندو ان کا واسطہ اختیار نہ کرتے تو مسلمان ہرگز ان کے چال میں نہ پھنستے۔ ان پر اعتماد اور بھروسہ مسلمانوں کو لے لیا وہاں ترکی کی حمایت اور حرمین مطہرین کی اعانت

۱۔ سردار محمد خان، چودھری، حیات کا نام، مکتبہ اسلامیہ، لاہور، ۱۳۷۹ھ و ۱۳۸۰ھ (مطبعا)

محبت اور دوستی کا دم بھرتے تھے، کے بیسیوں اقوال و افعال (جن کا ذکر اوپر کیا گیا) پر طرے کے بھرپور وار کرتے ہیں۔ ذیل میں "شور" سے کچھ اقتباسات دیکھئے

"اے سرستان باد لیزری زور (درا) ہوش میں آ کر ہمیں بتاؤ کہ تم سولہ راج کے لئے اٹھائے گئے تھے یا خلافت کے لئے تم نے ہندوؤں (ہندوؤں) کو آباد کیا تھا، تم اسلام کے نشر و تبلیغ کا علم لے کر جو گئے تھے یا کفر و شرک کی حکومت قائم کرنے کی غرض سے یہ لشکر آرائی کی گئی تھی، اسلام کی حقانیت اور امکان اسلام کا غیر مسلم کو گردیدہ بنانا تمہارا نصب العین تھا یا خود کفر و شرک کے جہل میں پھنس کر آؤ زلہ ہی ہند کا ترانہ سنا تا مقصود و مطلوب تھا۔" ج

آگے چل کر مسز گاندھی کی کرا آئینہ پالیسی اور غیر یک خلافت کے مسلم لیڈروں کی اپنی منزل مقصود سے بے خبری پر سولہ تا سلیمان اشرف یوں خود کتاں ہیں۔

"لا الہ الا اللہ، گاندھی نے کس فتنہ خیز سے مسلمانوں کو اپنا اور اپنے مذہب کا غلام بنالیا۔ ایک برس بھی گزر سنے نہ پایا، جو حمایت خلافت سے نہ صرف ہندو دست کش ہو گئے بلکہ اُس عیار نہ چال سے خود مسلمانوں ہی کے ہاتھوں نے مسئلہ خلافت کو دھکے دے کر میں پشت ڈال دیا۔ خلیفہ المسلمین اور امیر المؤمنین کی جگہ گاندھی کو دی گئی، اب یہ دعویمان اسلام اسی کی کوشش کر رہے ہیں کہ جہاں تک ہو سکے گاندھی کی محبت و محنت سے کوئی قلب موکن خالی نہ رہنے پائے۔

کوئی امام مہدی علیہ السلام کا شیل کہتا ہے، کوئی یہ کہتا ہے کہ نبوت اگر ختم نہ ہو گئی ہوتی تو گاندھی نبی ہوتا، یعنی نبوت کے ماتحت جو سب سے بڑا رتبہ منصب ہو سکتا ہے وہ گاندھی کا ہے، کوئی اپنے کو پیر و گاندھی کا کہتا ہے اور اسلام کی نجات کا اسی کے ہاتھوں سے یقین رکھتا ہے۔

مسلمان اپنی (اپنے) کانوں سے سنتے ہیں، آنکھوں سے اخبارات میں یہ مطالعہ دیکھتے ہیں، پڑھتے ہیں، پھر بھی عالم و جہد تو اہد میں آ کر وہ ہمارے

۱۔ "تو مان" یا تو رہنمائی اپنا رہی۔ حکومت خوارا قیاس ہے مہدی۔ (کا مفلکات، ص ۵۹۵)

گاندھی کی کو اس اصطلاح پر ہے جو ہر وقت۔ (تعمد)

ج محمد سلیمان اشرف۔ شون علیہ علی کرا ۱۹۵۷ء ص ۳۴

لیڈرو مشابہت ہمارے لیڈرو کی رشتہ گائے جاتے ہیں۔" ۱

اس کے بعد مولانا سید سلیمان اشرف، مسلمانوں کو سمجھوتے ہوئے، ان کی توجہ اس جانب مبذول کرواتے ہیں کہ ان کے لیڈروں نے کس طرح اپنے طرز عمل سے، کانگریس جو پہلے ایک بے جاں جسم کی، انتہائی، خود کو تحریک خلافت میں شامل کر کے، کانگریس میں جان ڈال دی کیونکہ مسلمانوں کے مذہبی دعوے نے کانگریس کی عدم تعاون کی تحریک کو اتنی قوت دی کہ "کانگریس نے ایک سال میں وہ کچھ کر دکھایا، جو بعد کانگریس چالیس سال میں بھی نہیں کر سکی تھی۔" چنانچہ آپ نے گورہ صورت حال کی جانب اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

"فرزند ان اسلام! ہندوؤں نے تمہارے لیڈروں کے ساتھ ہاں میں ہاں مل کر کس سمیت، دہلی سے آہستہ آہستہ انہیں اپنے تھکے خیال پر اتار لیا، لفظ سواراج جس سے لاکھوں کاں آج تک نا آشنا تھے، خلافت کے عوض کس جوش سے وہ ہر ایک زبان پر جاری ہے۔ گاندھی جس کا نام تک پانچ برس قبل ہندوستان کے کسی مسلمان کے علم میں بھی نہ تھا، خلیفۃ المسلمین کی جگہ آج اس کے مقدس و عظمت کے سامنے کس کمال عقیدت سے مستورات تک میں کہے جاتے ہیں۔" ۲

مولانا سید سلیمان اشرف نے یہ نظر کتاب میں جہاں خلافت کمیٹی کے زعماء اور اس دور میں چلنے والی تحریکوں (خلافت و ترک سوالات) کے سربراہ اور وہ حضرات کے متنی کردار کا ذکر کیا ہے۔ وہیں جمعیۃ العلماء (مسلمانوں کے علماء کی جمعیت) کے فضلاء نے چکان، جنہیں اپنی جہاں کو کفار و مشرکین سے پاک کر کے اسلامی احکام پر عمل پیرا کرنا اور اسلام کی پاسداری کرنی تھی اور مسلمانوں کی رہنمائی کا فریضہ سر انجام دینا تھا، انہوں نے موجودہ مذکورہ حضرات و کمزریات کے ارتکاب پر سکوت اختیار کیا اور اس جانب توجہ مبذول کروانے کے باوجود کس سے کس نہ ہوئے۔ یہاں اس بات کا تذکرہ بھی ضروری ہے کہ ہندو پرپس نے اپنی مطلب برآری اور "حمہ ہندی قومیت" کے پرچار کے لئے جمعیۃ العلماء کے سرکردہ حضرات کو ہماری بھرم خطابات سے نواز کر اندھا کر دیا جبکہ وہ سیاسی بصیرت اور فراست مولانا سے تو وہ پہلے ہی بیکر خالی تھے۔ چنانچہ مولانا سید سلیمان اشرف "علمائے ہندو پرپس" کے یہ منہ توں تو پر فرماتے ہیں کہ

۱. انور میں ۳۶-۳۷

۲. انور میں ۳۷-۳۸

”ان علماء کا کیا ذکر خود اس عالم کو لیتے جسے لیڈروں نے شیخ الہند کا لقب دے کر ایک عجیب و غریب ہستی ثابت کیا ہے۔ اس کے حکم میں بھی یہ قوت نہ تھی کہ وہ مسلمانوں کو ان افعال عجیبہ کی شاعت و مصیبت بتا سکے۔ فقط دکھایا گیا، علماء سیاسی خاموش رہے، کافر کی فکلی اٹھائی گئی، علماء سیاسی خاموش رہے۔ کافر کا ماتم سرو پور ہند ہو کر کیا گیا، علماء سیاسی خاموش رہے۔ رام لکھن پر پھولوں کا تاج رکھا گیا، علماء سیاسی خاموش رہے۔ گاندھی کی بے پکاری گئی، گنوناٹا کی سنے بلند کی گئی، علماء سیاسی خاموش رہے۔ مذہب کہ گاندھی کو کہا گیا کہ اگر نبوت ختم نہ ہوتی تو گاندھی نہیں ہوتا، علماء سیاسی اب بھی خاموش رہے۔ اس خاموشی سے شیخ الہند بھی مستثنیٰ نہ ہو سکے۔ اگرچہ خادمان اسلام تقریر و تقریر انہیں اعمال کفریہ پر بیڑا بھی کرتے رہے، لیکن پھر بھی کسی عالم سیاسی میں اتنی جرأت نہ ہوئی، جو وہ چالیس اعمال و اقوال کفریہ میں سے کسی ایک کے متعلق بھی اپنے قلم کو جنبش دیتا، تاکہ ہمارے نومبر ۱۹۴۰ء (۱۹ نومبر ۱۹۴۰ء) میں جلسہ جمیہ العلماء، مستند ہوا، وہاں یہ مساکین کسی نے پیش بھی کیے، لیکن یہ کہہ کر کہ مصلحت وقت اس کی متقاضی نہیں بات دل دی گئی، حالانکہ اس اجلاس کی کرسی صدارت ایک عالم ہی کی نشست کا فخر رکھتی تھی۔“

الغرض مولانا سید سلیمان اشرف نے مسلمانوں کے دلوں میں گاندھی کی عظمت و فوج پیدا کرنے والے لیڈروں کا بھرپور خاقب کیا ہے اور یہ بتایا ہے کہ مذہب کی حقیقت اور وقعت ان کے نزدیک کس قدر تھی، دین و مذہب کا نام کیوں لیا جاتا تھا، بنود کے ساتھ دشمن کیسی عقیدت و ارادت تھی۔ چونکہ ملا کا یہ انہو حقیقت پسندی کی جانب مائل نہ ہوا اور شریعت اسلام کا حکم نہ مانے اور جادہ مستقیم پر گامزن رہنے والوں پر نوع نوری کی اڑدہ راشی پر اتر آیا، جب اس سے بھی نہ مین آئی، تو پھر اپنی حرکات و سکنات پر گرفت کرنے والوں پر تحفیز کا حربہ آزمایا۔ چنانچہ درج ذیل اقتباس میں مولانا موصوف نے ”اٹلرز“ میں جہاں واقعات و کیفیات کی تصویر کشی کر کے معجز کی تاریخ سے سوال کیا ہے، وہیں مسلمانوں کو ملحق کافر خیرانے والوں کی خبر ملی ہے۔ ایک ایک نقطہ سے مولانا کی درد مندی اور جلی حسیہ، جھلکتی نظر آتی ہے۔

”..... ایمان سے کہنے یہ جمعہ اخطاء ہے، یہ آج گاندھی کا طبقہ، یہ اسلام اور

شارع علیہ السلام کی طرف اللہ کے بندوں کو دعوت دے رہی ہے یا گمراہی کی
نہت تسلیم کر رہی ہے۔ یہ حضرات اسلام کی دودھندی میں انگریزوں سے لڑنا
چاہتے ہیں یا دین گمراہی کے (کی) حمایت میں۔ پھر اگر کسی نے ان کی بات نہ سنی
تو کافر منافق، بڑبڑی، ملعون اور جہنمی کیوں کر ہو۔

لیڈران قوم آج اخبار و جریدہ تمہارے ہاتھوں میں ہیں جسے چاہو گا لیاں دودھ
کا کر، حق کو باطل اور باطل کو حق کہو اور چھاپ کر شائع کرو۔ اس وقت تو تمہاری
بات من آئی ہے، حقوق اندھی ہو گئی ہے، لیکن ایک وقت آئے گا اور ساری حقیقت
عیاں ہو جائے گی۔“ ل

سید سلیمان اشرف نے اپنی تمام برود و فہر سے جس نازک اور بے فتن دور میں اسلامیان ہند
کی راہنمائی کا فریضہ سر انجام دیا، ان کو بلا خوف و لوم لائم شکر ہیں ہند (کا گریس) کے ساتھ
مسلمانوں کے اختلاط و اتحاد کے خطرناک نتائج سے آگاہ کیا اور علماء کو ان کی جلی دم واریوں کا
احساس دلایا، وہ ان کی باخ نظری، علمی شکست اور سیاسی بصیرت کا نین ثبوت ہے۔ قومیں محض حاصل
مست یا مستقبل کے خواہوں میں زندہ نہیں رہتیں، ان کا ماضی ان کی پیچاں اور رہنمائی کا ایک مؤثر
ذریعہ ہوتا ہے۔ خود اند و بیدار قومیں اپنے ماضی کی سنہری روایات کو نذر رکھتی ہیں اور نسل جدید کی
جانب تھکل کرتی رہتی ہیں۔ پروفیسر رشید احمد صدیقی (۱۸۹۶ء-۱۹۷۷ء) سابق صدر شعبہ اردو، علی
گڑھ مسلم یونیورسٹی نے اپنی شہرہ آفاق کتاب ”گھمٹے گرونائے“ میں تحریک ترک مولات میں
مولانا سلیمان اشرف کے ترجمانیت نقوش کا ذکر بڑے دل نشیں و جریہ میں کیا ہے، لکھتے ہیں۔

”۱۹۲۱ء کا زمانہ ہے، اس کو پریشن (Non-Cooperation) کا سلاب

اپنی پوری طاقت پر ہے، گائے کی قربانی، اور مولات پر بڑے بڑے چند اور مسکن
لوگوں نے اپنے اپنے خیالات کا اظہار کر دیا ہے۔ اس زمانہ کے اخبارات، نگار،
تصانیف اور صحائف کا سب اندازہ کرتا ہوں تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کیا سے کیا ہو گیا۔
اس وقت ایسا معلوم ہوتا تھا کہ جو کچھ ہوتا ہے اور جو کچھ کہا جا رہا ہے، وہی سب کچھ
ہے، یہی باتیں ٹھیک ہیں، ان کے علاوہ کوئی اور بات ٹھیک ہو نہیں سکتی۔ کالج میں
محبب طر فیزی پیکل ہوئی تھی۔ مرحوم ملعون اور ہے تھے، لیکن نہ چہرہ پر کوئی اثر تھا اور

ل۔ سلیمان اشرف، ہندو اور مسلمان

محمد علی جناح اور علامہ اقبال اگرچہ ترکہ مولات اور تحریک ہجرت ایسی جذباتی تحریکیں کے مخالف تھے اور ان کو مسلمانوں کے لیے ہلاکت خیز اور تباہ کن سمجھتے تھے، لیکن اُس وقت گاندھی کے طوفان کے آگے بند باندھنا ہر کسی کے بس میں نہ تھا۔ پروفیسر غلام حسین ذوالفقار نے لکھا ہے کہ گاندھی کے سامنے اب کس کا جو رخ مل سکتا تھا؟ ان اصرار اکبر تک پہنچا گئے۔

آگے تمہارے رنگ کسی کا نہیں بچا ہے ہوتہادی، اسے سرے گاندھی مہاتما جذبات کے ایسے بنگار خیز زمانہ میں کوئی شخص گاندھی جی اور علی برادران کے خلاف ایک حرف بھی کہنے کی کوئی جرأت نہیں کر سکتا تھا۔ چنانچہ ۲۸ دسمبر ۱۹۲۰ء کو آل انڈیا کانگریس کے سالانہ اجلاس منعقد ہوا۔ (جس میں خلافت کمیٹی کے ارکان کے علاوہ محمد علی جناح اور کانگریس مسلمان بھی شریک تھے) میں جناح کی جانب سے شوکت علی کو "مولانا" نہ کہنے اور گاندھی کو "مسٹر" کہنے اور "مہاتما" نہ کہنے پر شیم شیم اور غیرت غیرت کے آوازے سننے پڑے۔ ہندو اور مسلمانوں کے اس "بے معنی اور بے جوش مجمع" نے مسٹر جناح کو اس بات پر تیار کر دیا کہ وہ "مسٹر" کے الفاظ واپس لے کر گاندھی کو "مہاتما" کے لقب سے پکاریں۔ ان ایام میں حالات کو نا سازگار (کہ یہ دور نہایت بے خطر اور آتش فشاں سے کم نہ تھا) دیکھ کر مدینہ میں منظر میں چلے گئے علامہ اقبال بھی اُس وقت حاضری رہے۔ ڈاکٹر حسین الدین قنیل لکھتے ہیں "اس نہایت اور مؤثر تحریک میں مسلم ہندوستان کے دو بڑے نام قائد اعظم محمد علی جناح اور اقبال اور ان کی جدوجہد کا پہلو نمایاں نہیں ہے۔" نیز بقول خواجہ رضی حیدر۔ "محمد علی جناح نے اس عرصہ میں کوئی بیان نہیں دیا، بلکہ وہ اپنی بیوی اور نو مولود بیٹی کے ہمراہ سیر و تفریح کی نیت سے لندن چلے گئے جہاں انہوں نے جڑی پر سکون زندگی گزاری۔ ایک اعتراف کے مطابق خلافت تحریک کا وہ جب انگلستان گیا تو محمد علی جناح بھی لندن میں موجود تھے، لیکن انہوں نے کوئی دلچسپی ظاہر نہیں کی۔" ج

قطع نظر ان تمام باتوں کے ۲۶-۱۹۱۹ء سے ۲۶-۱۹۲۵ء تک کا زمانہ تحریک خلافت، ترکہ مولات، ہجرت اور فتاویٰ دہلی جیسے طوفانوں کا زمانہ تھا اور یہی دور تھا جس میں ملت مسلمہ اور

۱۔ غلام حسین ذوالفقار، پروفیسر اکڑ۔ "جدوجہد آزادی میں خلافت کا کردار"۔ مطبوعہ ۱۹۹۶ء، ص ۲۳۲
 ۲۔ مسعود احمد، پروفیسر اکڑ۔ "تحریک آزادی ہند اور افسانہ قائد اعظم"۔ طبع قومی ۱۹۷۷ء، ص ۱۳
 ۳۔ حسین الدین قنیل، ڈاکٹر۔ "اقبال اور جدوجہد خاندان اسلام"۔ مکتبہ خیر انسانیہ، ۱۹۸۶ء، ص ۸۸
 ۴۔ رضی حیدر، خواجہ۔ "قائد اعظم کے بے مائل"۔ مطبوعہ کراچی ۱۹۷۷ء، ص ۱۵۸

ہندوؤں کے درمیان مسلم قومیت اور ہندوستانی قومیت کی نظریاتی جگہ خرابی مچی، مولانا سلیمان اشرف اور علامہ احناف نے اس جگہ میں پانڈوزن دو قومی نظریے کے پڑے میں ۱۳ اور اس طرح انہوں نے کمال بصیرت سے کام لیتے ہوئے تحریک پاکستان کے لیے راستہ صاف کیا۔
ملقبہ مسلمہ کی سر بلندی کے لیے ۱۹۴۰ء میں کی جانے والی سماجی جیلہ کی بازگشت آج بھی سنی جا سکتی ہے۔ ایک حقیقت پسند مورخ اس دور کا ذکر کہہ کر الفاظ میں کرتا ہے۔ اس کی ایک مثال ممتاز قانون دان کے۔ ایل۔ گاہا کی کتاب "مجھ کو آواز دیں" کے اس اقتباس میں دیکھئے۔

"دو قومی نظریہ" میں پڑے بحث مباحثے ہوتے رہے ہیں، آل انڈیا مسلم لیگ یا آل انڈیا مسلم کانفرنس یا راجہ بنڈیا جامعد ملہ کی تھکتی نہیں تھا۔ جودن شاہ ہے کہ اس نظریے کی مصحف تہ تو محمد علی جناح تھے اور سلا ماقابل۔

دو قومی نظریہ تو ۱۹۴۰ء میں ایک مشہور اور مستند نظریہ بن چکا تھا۔ اس وقت جناح صاحب کانگریس کے رہنما اور قبول سر دینی مانجند "ہندو مسلم اتحاد" کے سفیر تھے۔

("مجھ کو آواز دیں" صلیو ۵۵ اور ۱۹۷۵ء میں ۱۰)

حرف آخر

زیر نظر کتاب یقیناً اپنے عہد کی صحیح تصویر کشی اور حقائق کو محفوظ کرنے کا ذریعہ بنی۔ فاضل مولف نے ایک درمند مسلمان صاحب علم ہونے کا حق ہوا کر دیا۔ دو قومی نظریہ کو اسلامیان ہند کی زبردست پزیرائی نے کامیابی و کامرانی سے ہمکنار کیا اور پاکستان اللہ کے فضل و کرم سے ایک شاعر کے خواب سے حقیقت ثابت کے طور پر جسٹ شہد پڑا۔

آگ اور خون کا دریا عبور کرنے اور بے پناہ قربانیوں کے بعد حاصل ہونے والی اس ملک خدا داد کی ہم نے کیسی قدر وسعت کی؟ اس نعمت غیر حرقہ کی کیسی پاسپانی کی؟ اللہ اور اس کے محبوب کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہاتھ ملے گئے عہد کی سختی شرم رکھی؟۔ اس کا ایک ثبوت تو وہ المناک سانحہ ہے جس کی بدولت ملک دلخت ہوا اور اندر اندر گاندھی کو نظریہ پاکستان کے خلاف ذریعہ دہائی کا مروجہ ملا۔

بد قسمتی سے مسلمان تحریک پاکستان کے معاملہ میں حمود و شفق نہ تھے اور کانگریس مخالفوں کی

۱۔ اکبر، جانی بدلتی۔ "تحریک پاکستان اور علامہ احناف" صلیو ۱۳۹۹ اور ۱۹۷۷ء میں ۹

زیر قیادت ایک بڑا گروہ ہندو کا سمو اور اہم تھا۔ یہ لوگ قیام پاکستان کے بعد بھی اپنے نظریہ میں رہے اور پاکستانی سیاست میں سرگرم رہنے اور مفادات کی بھرپور ہانت میں حصہ وافر ہونے کے باوجود یہ دعویٰ دہرائے کہ کبھی نہیں شرمائے کہ "خدا کا شکر ہے ہم پاکستان بنانے کے کمن میں شریک نہ تھے"۔

یہ لوگ آج بھی بھارتی بیٹاؤں کے ساتھ اپنے رواہ کی آجاری کرتے نظر آتے ہیں۔ ان کی آنے دن کی بھارتی پاتراؤں کے ہندو راہنماؤں کے ساتھ بیار کی جنگیں اور اپنے دلی مدارس میں ان مہاشوں کو بلور مہمان خصوصی بلانے کے واقعات تو تازہ ترین اخبارات میں موجود ہیں۔ سو نیا گاندھی اور دوسرے بھارتی راہنما دارا ملوہد یو ہندی ایک قومی نظریہ کے لیے خدمات کو آج بھی سراہتے اور دھوا کر رہے ہیں۔

لیکن سوال یہ ہے کہ سواہی معتم کے علاوہ مشائخ کی اس عظیم تحریک کے وارث کہاں ہیں، جن کی بے مثال جدوجہد نے تحریک پاکستان کے چراغ کو روشن کرنے کے لیے اپنے لبو کا تیل فراہم کیا تھا؟ — ملے ملاتس اس لیے سورد اہرام نہیں ٹھہرائے جاسکتے کہ راہنمائی اور راہبری کا فریضہ بہر حال انہی کا کام ہے، جو اس منصب پر فائز ہیں، یہ ایک سچ اور انتہائی تکلیف دہ حقیقت ہے کہ ہندو بالا شخصیات کی عظیم سندوں پر بونے اور کوتاہ بین فروکش ہیں جو اپنے مفادات اور جہاد دھمال سے آگے دیکھنے کی صلاحیت نہیں رکھتے۔ جنوں یکم سلامت علامہ ساقبال رح راہوں کے تصرف میں عقابوں کے نشیں!

میں کا رو میں لٹ رہی ہے اور وہ خواب فرگوش کے حرے لے رہے ہیں اور شکوہ یہ ہے کہ لوگ بے راہ ہو رہے ہیں۔ اور او دو مختلف شیع و جا پ اپنی جگہ لیکن عمل سے کنارہ کش قوم کسی قیمت تہج کی توقع کیوں کر سکتی ہے۔ ہمارے اعلیٰ قلم نے تاریخ کے ساتھ ہونے والی اجتماعی زیادتی کا کبھی کلاخ اور اک نہیں کیا۔ جعفر صادق کو بڑی بے شرمی کے ساتھ سراج لفظ دل اور ٹیپو کا بت کیا جا رہا ہے، مگر ہمارے لکھنے والے اس چوری اور سیٹھ دوی پر صدائے احتجاج بھی بلند نہیں کرتے۔ اور اور اس کے حاصل مؤلف آج بھی زبان حال سے غفا خا کرتے ہیں کہ عالیت اور مصلحت کے مجرلوں سے نکل کر دم شیری ادا کرنے کا اہتمام کیا جائے۔

شاید کہ آتر جانے ترے دل میں مری دست

بِحَدِيثِ يَسِيدِ اللَّهِ مَنْ تَجَرَّعَ رِضْوَانَهُ سَبَّلَ الْإِسْلَامَ وَتَوَجَّهَ بِهِ إِلَى الْإِسْلَامِ إِلَى

النور

یعنی

حالاتِ حاضرہ پر ایک مضمونانہ نظر

رشتہ

فقیر محمد سیدان اشرف عفی عنہ

خدا داد کہ عاقل را عن سر من چیست

و علم افد حبیبی عن سوا لی

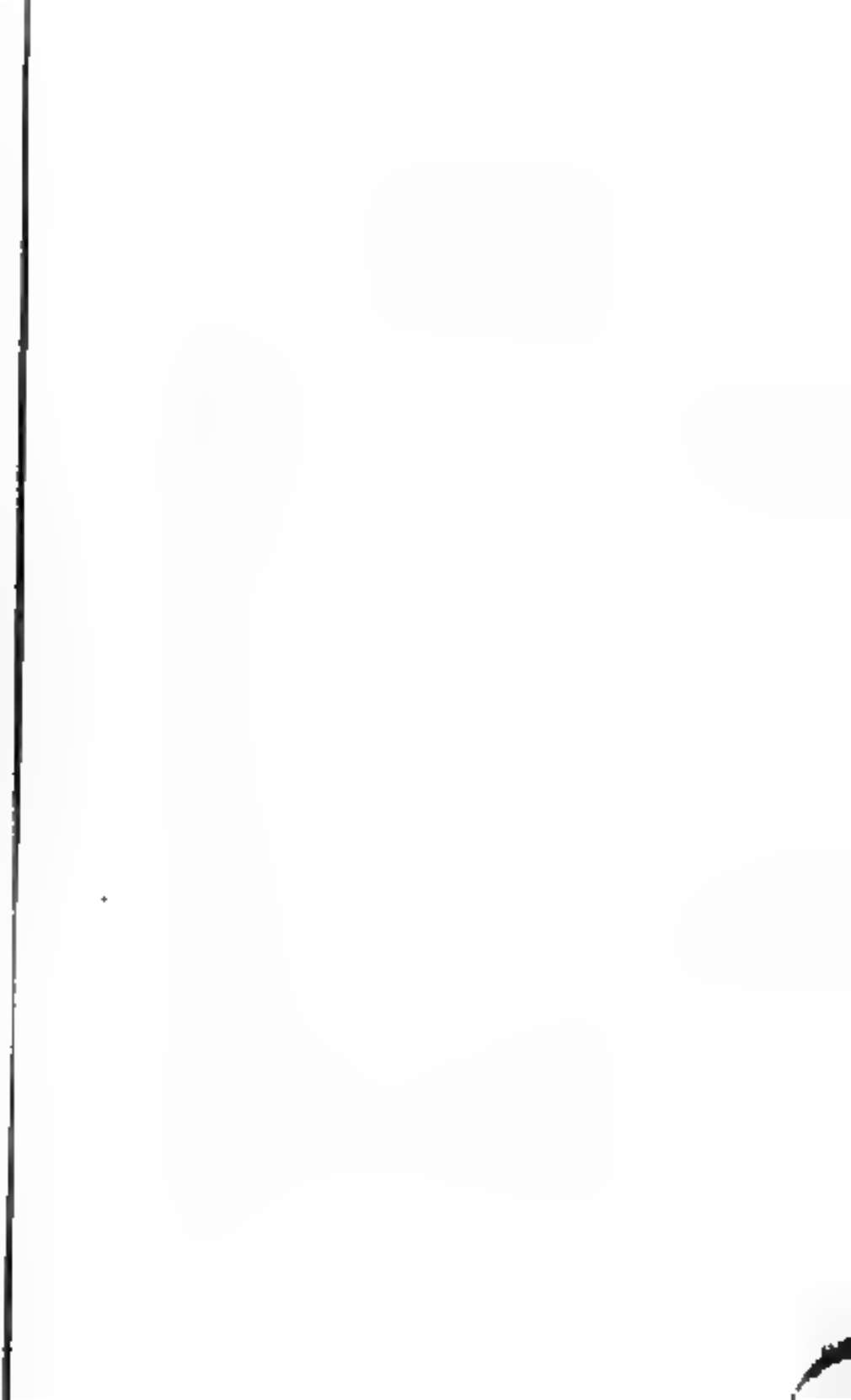
باہتمام محمد مقتدی خان شروانی

نور مبلع مسلم یونیورسٹی ایسی بیروت ۱۳۲۹ھ طبع ہوا

۱۱۱۰ھ میں سے شائع ہوا

(قیمت ۳۰)

بار اول



فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰	جمعیت کا پیلا اجلاس اور غیر کا کھس	۱	امداد کاؤ کستی کی سبالتہ کوشتیں
۲۱	ارشد درمقترض کا جواب	۲	وژان و صاحبہ کی بے حوتی
۲۲	بنگ بنگ اور موقع مناسب کا آفت	۳	کانگریس اور مسلم لیگ کا صاحبہ و صاحبہ
۲۳	واقعہ پنجاب اور بدخلافت	۴	اتحادیوں اور ہندوؤں کا اتحاد
۲۴	خلافت کا نام اور سورج کا کام	۵	اس کے مقابلہ میں مسلمانوں کا طرز عمل
۲۵	پڑتال کی ایجاد	۶	سستم قرضی
۲۶	تال کو آپریشن	۷	موجودہ بادیاں قوم
۲۷	ایک سالہ کاؤڈر	۸	مسلمانوں کی سیاسی زندگی کا پتہ دود
۲۸	مسلمانوں کی بچہ میسرز لٹا لیاں	۹	تقلید صادق اور ابتداء کو روانہ
۲۹	پڑتال اور مشرقی کی فلسوفی	۱۰	پہلی منزل
۳۰	کانگریس سے مسلمانوں کے احوال کی وجہ	۱۱	تالیف قلوب کا سنگ بنیاد
۳۱	ہندوؤں کی رفتار ترقی کی سمتیں	۱۲	خلافت کیٹی کا سنگ بنیاد
۳۲	سلف گورنمنٹ کا ذرا نہ	۱۳	قومی مجالس کا انعقاد
۳۳	سورسری کا کرشمہ	۱۴	واقعات اور نتیجہ
۳۴	حصول غلبہ کی ایک حربہ تدبیر	۱۵	کانگریس کے دو اصول
۳۵	ذوق شہادت	۱۶	علمائے سیاسی سے ایک ہتھیار
۳۶	خلافت کا رخ صلح کی طرف	۱۷	تعلیم و تلقین کا اہم
۳۷	ماہر لٹریچر	۱۸	سیلاب غنائات و تحریف حدیث

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۵	مخالف کا حزن و غم	۳۸	سیاسی نظام کی کس قدر فوری
۵۶	ایک افسانہ	۳۹	علاقے سیاسی اور نظام جاد کی تحقیق
۵۷	اسلام کامل و مکمل کی	۴۰	تین جہاد
۵۸	سیرۃ خاتم النبیین کا ایک صفحہ	۴۱	علاقے سیاسی اور مسئلہ جہاد کی ترمیم
۵۹	مدن خور کا آغاز و مآس کا بیک پر اثر	۴۲	جنگ و لڑائی جہاد کے معنی پر اشارہ
۶۰	کفار کی ایذا رسانی	۴۳	علاقے سیاسی کا ہجرت کے متعلق بتا کر
۶۱	مدینہ طیبہ میں مخالفوں کا ہجوم	۴۴	قبل ازین لفظ جہاد کا اثر
۶۲	تمام ممکن حالات سے مسلح اسلام میں	۴۵	مسئلہ بدل کا کفر و کفر میں اقسام
۶۳	کا مقابلہ	۴۶	درہم کی اقسام
۶۴	سولہ میں سے خطاب	۴۷	بالعکس معاملہ
۶۵	حیات اقدس کا دوسرا فتح	۴۸	وہاغت کم رب العالمین
۶۶	تبلیغ کی بے نظیر شان	۴۹	نان کو آپریشن کا طبع جہاد
۶۷	ہدایت کا ایک بے مثل واقعہ	۵۰	منہم نان کو آپریشن کا تقدیر کی تبدیلی
۶۸	حقیقی سجدہ	۵۱	نان کو آپریشن کے مختلف ترجمہ
۶۹	پہلی کی حیات مقدسہ ہر حالت میں سب کی	۵۲	نان کو آپریشن کے لئے مشرقی لباس
۷۰	کوئی نہ	۵۳	نان کو آپریشن
۷۱	لفظ لاکے معنی کی تحقیق	۵۴	ظاہر و باطن سے علاقے سیاسی کا امتحان
۷۲	سوالات فی العمل اور سوالات صوری کا فرق	۵۵	۵۰ رائل کا حکم و علاقے سیاسی کا تسلیم غم
۷۳	خیر مسلم سے سوالات ہر حال میں منہم کی	۵۶	کناؤش کی اور کناؤش کی کتاب میں فرق و تشابہ
۷۴	علاقے سورہ کی ایک عیاری	۵۷	علاقے سیاسی کا خطرہ اور ایک مخالف
۷۵	تفسیر طہالین	۵۸	کی ایجاد
۷۶	تجوید	۵۹	تقریر مخالف

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۸	تفسیر بنیادی	۷۰	تفسیر بنیادی
۱۰۹	تفسیر مدارک	۷۱	تفسیر مدارک
۱۱۰	تفسیر البحر المحیط بالرحمان اندلسی	۷۲	تفسیر بحر
۱۱۱	تفسیر غازی	۷۳	تفسیر غازی
۱۱۲	تفسیر کبیر	۷۴	تفسیر کبیر
۱۱۳	تفسیر ابن جریر	۷۵	تفسیر ابن جریر
۱۱۴	تفسیر ابن جریر	۷۶	تفسیر ابن جریر
۱۱۵	تفسیر ابن جریر	۷۷	تفسیر ابن جریر
۱۱۶	تفسیر ابن جریر	۷۸	تفسیر ابن جریر
۱۱۷	تفسیر ابن جریر	۷۹	تفسیر ابن جریر
۱۱۸	تفسیر ابن جریر	۸۰	تفسیر ابن جریر
۱۱۹	تفسیر ابن جریر	۸۱	تفسیر ابن جریر
۱۲۰	تفسیر ابن جریر	۸۲	تفسیر ابن جریر
۱۲۱	تفسیر ابن جریر	۸۳	تفسیر ابن جریر
۱۲۲	تفسیر ابن جریر	۸۴	تفسیر ابن جریر
۱۲۳	تفسیر ابن جریر	۸۵	تفسیر ابن جریر
۱۲۴	تفسیر ابن جریر	۸۶	تفسیر ابن جریر
۱۲۵	تفسیر ابن جریر	۸۷	تفسیر ابن جریر
۱۲۶	تفسیر ابن جریر	۸۸	تفسیر ابن جریر
۱۲۷	تفسیر ابن جریر	۸۹	تفسیر ابن جریر
۱۲۸	تفسیر ابن جریر	۹۰	تفسیر ابن جریر
۱۲۹	تفسیر ابن جریر	۹۱	تفسیر ابن جریر
۱۳۰	تفسیر ابن جریر	۹۲	تفسیر ابن جریر
۱۳۱	تفسیر ابن جریر	۹۳	تفسیر ابن جریر
۱۳۲	تفسیر ابن جریر	۹۴	تفسیر ابن جریر
۱۳۳	تفسیر ابن جریر	۹۵	تفسیر ابن جریر
۱۳۴	تفسیر ابن جریر	۹۶	تفسیر ابن جریر
۱۳۵	تفسیر ابن جریر	۹۷	تفسیر ابن جریر
۱۳۶	تفسیر ابن جریر	۹۸	تفسیر ابن جریر
۱۳۷	تفسیر ابن جریر	۹۹	تفسیر ابن جریر
۱۳۸	تفسیر ابن جریر	۱۰۰	تفسیر ابن جریر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۲۷	خلافت سے جنگ انگریزوں سے مراثی	۱۱۸	کافر کا نوکر رکھنا
۱۲۹	واقعہ کربلا سے منسلک	۷	کافر کی نوکری کرنا
۱۵۰	ملائے سوامی ہندو پرستی	۷	کافر کو اور کفار کے لئے متر کرنا
۱۵۳	صبیت اسلامی کی تخریب	۷	منفیان سیاسی کی خیانت
۱۵۵	نبوت و سلطنت کافروں	۱۱۹	منفیان سیاسی کی ضرب دہی
۱۶۰	عمد الی المقصود	۱۲۱	کفار کا عمل بائیکاٹ
۱۶۳	حکومت سے عام گم	۷	روایت اقل
۱۶۴	مسلمانوں کا مخصوص گم	۷	دارالسنہ میں بائیکاٹ کی تحریک
۱۶۸	مسئلہ خلافت	۱۲۳	جنگ بید
۱۶۹	مباح کافروں سے ہوجانا	۱۲۷	کافر کے ساتھ دغا اور انصاف
۱۸۱	ترمیم کے پانچ وجوہ	۷	دوسری روایت
۱۸۶	مسئلہ تعلیم	۱۲۸	تیسری روایت
۱۸۷	مقررین کی ذمہ داری	۷	چوتھی روایت
۱۹۰	تعلیمی ادارہ کا مسئلہ	۱۲۹	چوتھی روایت کی مزید تفصیل
۱۹۲	علوم مغربیہ اور مسلمان	۷	کافر کو مسلم بنانا
۱۹۵	تعلیمی تناسب کا اثر	۷	اقساط کی کئی مثال
۲۰۷	مشرقی تعلیم کی کس مہر	۱۳۱	فتح مکہ سے نظیر
۲۰۰	قوی قوت کے ارکان	۱۳۲	حضرت عکرمہ کا واقعہ
۲۰۹	تفصیلی بحث و مباحثہ اختلاف	۱۳۳	حضرت عثمان بن عفان کا واقعہ
۲۱۲	لیڈروں کے جوش کی حقیقی علت	۱۳۴	انقلاب عالم کے ارکان خلافت
۲۱۳	لیڈروں کے اقسام	۱۳۴	سلطنت کا اثر
	تمت	۷	تہور کا اثر
		۱۳۵	علم کا اثر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حَامِدًا مَّصَلِّيًا

هُوَ الْحَقُّ

انسداد کاؤکشی کی سابقہ کوششیں
سن سٹاؤن کا ہنگامہ اور ستارہ مسلح افواج مسلمان ہند کا خوب فہم
مراد ہے مسلمانوں کے اس تزلزل سے ان کی ہمدرد قوم نے غائدہ حاصل کرنے
کی کوشش شروع کی اور مسلمانوں کے اٹھ اٹھ کر مبادد وخت کے مسلمان اہل ہند کے
دستِ تعزیر میں آ گئے۔

ہندوؤں کو عیبس وطن سے ایک گونہ ایمان پیدا ہو گیا تب انہوں نے مسلمانوں کے
غریب پر حملہ آوری شروع کی۔ نظام و جہاد کی کار کا ایک کو آتش فشاں قابض سے انولع و اقسام
کے شعلہ بٹ کر نکلے اور جا بجا مسلمانوں کی غیرت و حقیت کو ان کے حقوق کے ساتھ خاک میاہ
کنا چاہتے تھے۔

یوں تو مسلمانوں کا ہر کچھ نہیں اہل ہندو کو چنانچہ پاکستان کا کافی بہانہ تھا لیکن بھروسہ کے موقع پر گٹے کی قربانی سے جو تلام اور سیوان میں پیدا ہوتا اس کا اندازہ کرنا ہی دشوار ہے۔ لیکن غیرت مند مسلمان اپنے اس دینی وقار اور مذہبی استغنا کے قایم رکھنے میں ہمیشہ استقلال و بہمت سے ان کی تنگداریوں کی مخالفت کرتے رہے۔

محض سنا کہ دسبہ رمی کو چند سال کے تجربے جب کہ کافی ثابت کی تو اہل ہندو خدا پرستوں کی آئینہ نشینی جن کا رومی میں مرقوم ہے جو کہ تیس دہائیس سے بھی کام لینے لگے۔ چنانچہ ششدر ہجری میں اہل ہندو نے ایک جہاد استغنا و کرام کے نام پر یہ دعوے مختلف شہروں سے متعدد ملے کرام کی خدمت میں روانہ کی۔

استغنا میں اس امر پر زور دیا گیا تھا کہ موقع بیکر حیدر گٹے کی قربانی جب کہ وجہ متہ و فساد احمد اس مائدہ میں اس کی وجہ سے خلل آتا ہے اگر مسلمان گٹے کی قربانی موقوف کر دیں تو کیا مسئلہ ہے۔ حضرات علما نے نہایت دقیق طریقہ پر اس کا یہی جواب تحریر فرمایا کہ شریعت نے جو اختیار دیا ہے فرمایا ہے اس سے فائدہ اٹھانے کا یہ حق حاصل ہے غرض کہ متہ ہو تو حکومت کی قوت کو متہر کرنا چاہیے یہ پاس خاطر ہندو یا خوف ہندو اپنے دینی حق سے باز رہا ہرگز روا نہیں۔

دو تین برس بعد پر اسی قسم کا استغنا جاری ہوا اور ہندو بدھ شریعت سے یہ فخری صاف ہوا۔ مولانا مفتی احمد رضا خان صاحب بریلوی کا رسالہ انفس النکریٰ زبان البہر ششدر ہجری کا تصنیف ہے اسے لائحہ فرمائیے اور مجموعہ فتاویٰ مولوی جدائی صاحب راجم محلہ کیجیے۔ ساری حقیقت واضح ہو جائیگی۔ اس کے بعد ششدر ہجری اور ششدر ہجری میں پھر اسی سال کا اعادہ کیا گیا اور بارالافتاسے اسی لئے جواب کا اٹھا فرمایا گیا۔

گوہا اور ٹو میں جب کہ ہندوؤں نے ایک شیر خیم پا کیا اور جہد حق و غارت گری اور بے حرمتی

مساجد اس کوشش میں سرگرم ہوئے کہ حکام کچھری پریشان کر دیں کہ قربانی کا موسم ہندوؤں کی دلچسپی
 ہوتا ہے اور گھنٹے کی قربانی حسبِ جاہزت مذہبِ اسلام نہیں اس وقت ملاد چرایا کوئی بونہی غرضت کا
 جیسی نے ایک سال چھوڑ کر شیعہ فرمایا جس میں دہلی قبضہ اور نقیہ سے اچھی طرح ثابت فرما دیا کہ اہل
 ۱۷۰۰ء کے باطل مصلحتی بنیاد پر نیزہ و تھوک کا امتداد نیا ایک سٹس میں غم فرائی جو ہندوؤں کے
 مظالم اور مسلمانوں کی غفلت و استقامت کی ہو جو تصویر ہے۔ یہ دونوں دھڑے چپ کر ملک
 میں شائع ہو چکے ہیں۔

اشارات صد سے صرف اس قدر ثابت کر دی کہ ہندو مسلمانوں کے شمار دین کی توہین اور
 ارکانِ مذہبی کے نیست و نابود کرنے میں اپنی پوری جہانی مای اور مافی ثوت کھانگتا ہر طرف کرنے
 میں بچاؤ برسر سے سٹس مای و کوشاں میں لیکن گھنٹے کرام اور عائد سلیبی آج تک ان کے ہاتھ
 میں تباہ یعنی سے اظہار بیزاری کرتے رہے۔

قرآن و مساجد | ہندوؤں نے جو شش و خشت میں اگر قرآن مجید کے ساتھ بار بار ہے اہل کی ہے
 کی بے حرمتی | مساجد کی بے حرمتی میں جیسے انھوں نے ظالمانہ اور بڑھاپا مسلمانوں کی جانوں
 اور مصلحتوں کو نہایت بیباکی سے انھوں نے تباہ و برباد کیا ہے۔ فرض ان کے اختیار و قوت میں جس قدر
 مسلمانوں کے دین پر حملہ کرنا ممکن تھا اس سے یہ کبھی باز نہ ہوئے۔ اہل ہندو کے وہ مناظر و فحش جو
 مواقعِ عوامِ احرام یا اذن و غیرہ پر ہوا کچھ ہیں ان کی فحش مظالم بفرمائیے ملا ہے۔

کیا یہ واقعہ اور حقیقت نہیں کیا یہ امر حجاج دلیل ہے کہ ہندوؤں میں اس کی طاقت کس کی تھی جو
 قسطنطنیہ پر حملہ کرتے اس کی قوت ان میں کب تھی جو واقعہ شام پر یہ فوج کشی کرتے۔ ایسے سالان
 انیس سو کھان تھے جس سے مسلمانوں کے حالاتِ مذہب پر یہ اپنا تصرف کرتے یا جزیرۃ العرب کو
 اپنے حائرہ حکومت میں داخل کرتے۔ ان کی انتہائی قوت میں اسی قدر تھی کہ مسلمان ہند پر بڑھاپا

خوں سے اپنی اُس سپاس گزاری اور منت پذیری کا ثبوت دیں جو اتنان و اسان مسلمانوں نے اپنے ایام سلطنت میں ان کے ساتھ رہی رکھے۔

کاگر میں اور مسلم لیگ | سترہویں کاگر میں اور مسلم لیگ نے بعد معاہدہ اتحاد کا آواز دہندہ
کا معاہدہ دایند | کیا اُس وقت مسلمانوں کی خلافت مقدسہ دہل یورپ کے زمر میں چھٹی تھی

تھی اس لیے مناسب یہ تھا کہ مسلمان ہندوستانی اور وطنی نزاعات کو صلح اور آشتی کے ساتھ حل کر لیں اور پوری توجہ سے خلافت اور خلافت مقدسہ کی مخالفت پر توجہ دیر سوچ کر عمل آراہوں۔ لیکن ہندو مسلمانوں کے اس عالم پریشانی سے بغیر فائدہ حاصل کیے کیونکر کر سکتے تھے۔ ایک دوسرے ہندو لیڈر جس نے تو محرم آئین انہوں نے لیڈر ان مسلم کے قانون میں بعینہ راز شرم کی اور دینار سے ملکر ایک قیامت آورہ اور شاہ آباد میں باپ کی دوسرے سال کٹا اور میں اپنی عداوت کا نشانہ والا ثبوت پیش کیا۔

میں ایسے موقع پر جب کہ سلطان آفتاب نے اضطرار دیکھنی کے عالم میں جلاتے۔ ان دونوں مقامات پر یکے بعد دیگرے آتش فساد شعل کرنے سے ہندوؤں کا یہی مقصد تھا کہ مسلمان ہند اپنے مصائب میں چھٹ کر خدمت خلافت سے محروم نہ جاویں اور یورپ کی وہ سفلیں جو اسلامی مرکز پر ملا آ رہیں ہندوؤں کے اس فتنہ مناس سے مظاہرہ و اعانت کا فائدہ حاصل کریں۔ اللہ آباد و بریلی وغیرہ میں مشرعوں محرم طرام کے موقع پر جو فساد ہندوؤں نے کیا وہ اس کے علاوہ ہی۔

اتحادیوں اور | اتحادیوں میں فحش کشتی اور ملک گیری کی نیت تھی اس لیے وہ اپنی اس نیت
ہندوؤں کا اتحاد | سے کام لے رہے تھے اور ہندوؤں میں یہ افادت تھی کہ ایسی نازک حالت میں مسلمان ہند کو معافی اعانت میں اٹھا کر ان میں سے کسی کی خدمت سے باز رکھیں اس لیے وہ اپنی اسی نیت کو عمل میں لا رہے تھے۔ غرض اس انتہائی قیام مقصبت میں مسلمانوں کی تباہی و بربادی میں اتحادی

مسلطین اور ان کے کئی بانی دوڑیں برابر کے شریک و شریک تھے۔ کئی جانیوں نے بعد اتفاق و اتحاد ذہن برابر ہی غارت گری اور درندگی میں کمی و کوتاہی روانہ رکھی اور اپنے اس ظلم کو سب سے چھاس چھس سے پڑش کر رہے تھے اور شاہ آباد اور گڑ پور کے مسلمانوں کے خون سے چرب کیا بازو سینچا۔

اس کے مقابلہ میں ہندوؤں کے اس برتاؤ اور برا درندہ سلوک کے متقابل میں اگر مسلمانوں کا طرز عمل مسلمانوں کا طرز عمل دیکھا جائے تو اچھی طرح فیصلہ کیا جاسکتا ہے کہ حق ہمسائیگی کی حمایت کس نے ہمیشہ ملحوظ رکھی ہے۔

بہت سے ردام شرک و کفر ہندو اس طرح انجام دیتے ہیں کہ ان کے طرز و ادا پر مسلمانوں کو ان کا مذہب اس کے استیصال اور ممانعت تکم و تہیہ دیتا ہے لیکن کوئی واقعہ ایسا نہیں بتایا جاسکتا جس میں دور و دراز کے مسلمانوں نے انتہائی حالت سے کہیں ہندوؤں پر حملہ آور کی ہو۔

رام سیلا گنیش اور ہرنی وغیرہ ہندوؤں کے ایسے توار ہیں جن میں بارہا ہندوؤں کی جانب سے اشتعال انگیزی ہوا کی ہے۔ لیکن گزیر و مفرد حالتوں میں بھی پھر سنائی مسلمانوں کے کوئی قوت و جمعیت دیگر اضلاع سے پہنچ کر ممانعت کے لیے کبھی جمع نہ ہوئی۔

انتہائے برادر نوازی اور حق ہمسائیگی کی ذرہ ترین مثال واقعہ کشاپور ہے ہندوؤں نے تو مسلمانوں کو بند مکان میں آگ لگا کر بھایا اور ان کی جان مانی اور آبرو کو نہایت بیدار بنی ہے لیکن اس سے تباہ کیا لیکن جب متحدہ حکومت کے اہل حق میں چرچا و تبادلوں سے اس کے کہ مسلمان ہندوؤں کی طرف ہندوؤں کے حمایت میں ہر طرف سے ہر طرح کی امداد پکاواہ ہو گئے تھے۔ مسلمانوں کے یٹروں نے بجائے عداوت اور حقیقی ننگساری یہ نفسیہ تشدد کی کہ مسلمان ان کو پورہ دوستی میں رہنے دیتے ہیں۔ مگر ان جبروں کو روکا کرے۔ چرچہ کہ فیصلہ پانچویں

سایک اس وقت بھی مسلمانان کٹا پروردگار کو ہر صوفی خواستگاری میں ہتھالی کو شش عمل میں لائی گئی اور آخر کار گرفت میں درخواست مجبوری دی گئی۔ اس بزدل و کرم کے اسباب سوز و آسروں ہیں بجز لڑروں کے اور کوئی نہیں بنا سکتا کہ مسلمانان کٹا پروردگار کی رائیگاں کیوں قرار دیا گیا۔ ان کے دشا کو اس سنگدل کے فیصلہ پر ہمتی ہو جانے کے لئے کیوں مجبور کیا گیا۔ ہندوؤں نے کیا عرض اس احسان کا پیش کیا۔ ان سوالوں کا جواب حضرات لیڈر ہی دے سکتے ہیں بشرطیکہ ان سوالوں کا قابل جواب ہونا خیال بھی فرمائیں۔

ستم ظریفی | ہندو فزازی میں جہاں مذہب و اس سے بھنا چاہیے کہ مسلمانان ہند میں مسلمانان کٹا پروردگار کے پاس لیڈروں کے حمایت پر پہنچنے لگے کہ گائے کی قربانی موقوف کہ ان صفات میں متفقین جن الاتعاب حکیم حافظ محمد اہل نماں ماسیٹ میں دہلی کے صحیفہ کو اتنا بضروری مائل ہے۔ بعض حضرات خود تشریف لے گئے تاکہ مسلمانان کٹا پروردگار کو گائے کی قربانی سے باز رکھا جائے حالانکہ انصاف کا یہ فیصلہ ناگاہک ہندو لیڈروں سے یہ اپیل کی جاتی کہ آپ کی قوم ہندو نے جب آتمکے وحشت و بربریت کے ساتھ مسلمانوں پر ظلم و ستم کیا ہے تو ان کی غلامیت کی وادہی ہو سکتی ہے کہ خود ہندو قربانی کے موقع پر گائے فراہم کریں تاکہ مسلمانوں کی کچھ اشک ٹوٹی ہو جائے۔

بہر حال خلاصہ یہ ہے کہ اس طرز پر عمل اور حقوق مسلم کی مخالفت اور دھت سلیمین کی لیڈری حضرات لیڈر اس وقت ذرا ہے جس وقت نہ تو خلافت کیٹی کی بنیاد پڑی تھی نہ کوئی تحریک خلافت کے متعلق عام مسلمانوں کے سامنے پیش کی گئی تھی نہ ہندوؤں نے یہ یوم خلافت میں مسلمانوں کے ساتھ اپنی دغا بازی کی تھی نہ کسی طرح کی ہمدردی کا اظہار خلافت کے متعلق ہندوؤں کے عوام یا خواص یا اخصاف میں نے کیا تھا پھر یہ لیڈران مسلم اس کوشش میں سرگرم تھے کہ مسلمانان کٹا کو گائے کی قربانی سے باز رکھا کہ ہندو کی رضا اور خوشنودی حاصل کی جائے۔ غالباً یہ اثر آئی

سحر و افسوں کا ہر گرجا افس لیدران ہونے بصیغہ راز لیدران مسلم کی کانوں میں چمکتا تھا۔
 اگر قوم ہندو اور ان کے خدائیان مسلم سے سوال کیا جائے کہ کوئی دانتہ ایسا ہی مثل کٹا پرور
 کے پیش کریں جس میں مسلمانوں نے ہندوں پر اس طرح وحشیانہ ظلم کیا ہو ہر ہندو لیدر روں نے
 اپنے عوام کو اس طرح درگزر کرنے پر مجبور کیا ہو اور ان سب حراس کے بعد اپنی قوم سے اسی
 مذہبی عمل کے ترک کرنے کی اپیل ہی کی ہو اگر اس کا جواب نفی میں ہو اور یقیناً نفی میں ہو تو پھر
 اس پریچ لیدری اور ژولیدہ غیر خدایانہ وقت و ذہن کے سمجھنے میں اگر کچھ الجھن پیدا ہو جائے تو اس
 پر عقاب و غفلت کیوں نازل کی جائے۔

کچھ حصہ جس مسلمانوں نے پوشش کر لیا ہے اس کے منافع و مصالح تو ہندو پڑوسی
 میں مستور ہیں اس جو کچھ بظاہر محسوس ہو اس سے کسی طرح کی صلح و صلح کی امید ایک خیال ہے
 اور دہم فاسد ہے۔

موجودہ ادیان قوم | ایک مدت سے قوم کی باگ چند ذی اثر اور ذی وجاہت اشخاص
 کے اہمیت میں رہنے کا سہول و دستور ہی قوم اسی کی نور ہو رہی ہو کہ انفرادی کے مثل
 ہوں اور دفع سے اس کے جود کا پردہ اٹھنے نہ پائے۔ لیدر جو کچھ ایشا اور فرائیں قوم پر پہنچے
 بیکے آئین کہہ دے۔

لیدروں کا یہ فرض ہو کہ نلای اہد ذلت کا طوق کراں سے کراں تراور بر جس سے بول
 تیار کریں اور اپنی قوم کی گردنوں میں ڈال کر ان کا گلا گھونٹتے رہیں۔ اور پھر اس طرح مٹائیں
 اور فنا کر دینے کا خلیج تختیں ہی قوم سے وصول کریں۔

لارڈ دارڈنگ ایسٹ انڈیا کمپنی کے حکم پر اور لارڈ چیمفورڈ کا دور آیا تو
 بعض فنی وجاہت حضرات کی باریابی اس موجودہ میں چنداں شاندار نہ رہی تو سخت ہی

یورپیوں سے بدلتے گئے اور انہیں کاچرہ بالکل ہی تاریک پڑ گیا مجبور ہو کر قوم کی طرف اپنی غلطیوں
 کا تئیں ان حضرات کو چیرنا پڑا اسی کے ساتھ بعض نفس آرا خود غافلانہ ہنگامہ افزا اشخاص کے ساتھ ملے
 پر مجبور ہوئے۔ مذہبِ حق کے سچے ہمدرد اُسی وقت کٹناک گئے تھے کہ یہ عنایت اور یہ باہمی
 آمیزش مسلمانوں کے کسی دینی و مذہبی حق کو بغیر سب کے نہ رہی۔ چنانچہ یہ نتیجہ آج اُسی عنایت اور
 قرآن کا ہی جو گامے کی قربانی مسلمانوں سے چھوڑائی جاتی ہے موحدین کی پیشانیوں پر نقشہ جو شاعرِ بزرگ
 ہو گئے چٹائی سا بادل ہندو کی تفریق کا ہیں، ہندو مسلمانوں کا ایک مقدس مسجد ہے۔ ہولی شہر اسلام
 پر جس میں گنگا پانی اور وہ بھی خاص اہل ہندو کے ہاتھوں سے جب کہ وہ شراب میں بہت ہوں
 جب تکش بدست ہے توں پڑو بیاں چھڑانا اور پولوں سے انھیں آراستہ کرنا پولوں کا تلج ہٹانا
 کے سروں پر رکھنا خالص تو حید ہے یہ سب سائل ان عورتوں میں اس سے ٹھل گئے کہ ہندوؤں
 کی دین داری اور استرخاستے زیادہ اہم نہ تو حید ہے نہ رسالت نہ معاد نمود یا نہ ثم نمود یا نہ
 مسلمانوں کی سائنسی عمل گاہ ہندوستان میں جیٹ ہی سہی ملائیں اپنی سلطنت کی سٹائیں اور برٹش
 حکومت ہر پہلو سے مضبوط ہو گئی اس وقت مسلمانوں کے پیشانیوں پر تہذیبی آزادی میں اگر اس سلطنت
 کے برکات اور اس حکومت کے فیوضات کا قلبہ جو پڑھنا شروع کیا تو یہ معلوم ہوا کہ خلافت
 کلامِ پاک سے بھی زیادہ ثواب اس وقت اس میں ہے کہ حکومت کی حسد و حسد سے زبانِ حریم کی
 جانے انگریزوں کے حقوق اور مسلمانوں کی دعا شاری اور احاطت گزاری پر جو رساں
 ملے گئے اُن سے یہی سمجھانا کہ نزدیک قرآن اور تسلیم اسلام کا خلاصہ اور جوہر ہے کہ مکمل
 میں اس طرح اپنے کو مل کر قمار دے کہ نہ تو حید سہی نہ ہی حرم کی شکل پیدا ہو جائے۔ پھر
 کوئی بڑے سے بڑا بصری یہ نہ بتا سکے کہ اصل کون ہے اور نقل کون۔ اسی مقصد کو پیش نظر
 دیکھتے ہوئے لیڈر مل نے قوم کو بڑھنے کا اشارہ کیا۔

تخلیہ جامد اور
اتباع گوراندہ

ایک عرصہ تک اس تعلیم جاہلہ اور گوراندہ کے طائفہ میں ایسا
کو مع خوں اور شتا گزری باپاگی لیکن امتہ اوزانہ نے جبکہ اس
کیف و سرمد میں حالت مساوات پیدا کر دی تو اب یہ فیصلہ ہوا کہ غلامی سے کسی زندگی کا بترسنا
اور وہ بھی مسلمانوں کیلئے تو نا ممکن اور امر محال ہے لیکن حکومت اور سلطنت کی غلامی اپنے
منوب الیہ کے اعتبار سے ایک عرصہ بندی رکھتی جو اب تک مسلمان جو برکات غلامی سے
محروم رہے وہ اسی کا نتیجہ ہے کہ ان کی غلامی نسبت عالی کمتری پر وقت آگیا اور ضرورت اس کی
عیاں ہو چکی کہ مسلمان اپنے اس قوم ہمایہ کی جس پر کسی حد میں انھوں نے صدیوں تک حکومت
کی تھی بحال حقیقت غلامی اختیار کریں تاکہ شرارت غلامی سے جدید اتم و اکمل برہ منہ ہو سکیں
اسی نصب العین کو پیش نظر رکھتے ہوئے یثمدوں نے قوم کی رفتار و دوسرے جانب مڑنے کی
کوشش کی۔

پہلی منزل

مشریانچلو کے سامنے دہلی میں مس دلت اجمیان ہند کے وفد پیش ہو رہے
تھے جب آل انڈیا مسلم لیگ کی پیشی کی تربت آئی تو اس جماعت کا جو پیشی تھا اس میں یہ
گزارش بھی پر زور الفاظ میں کی گئی تھی کہ ہندوستان سے گائے کا ذبح کرنا معروف کیا جائے
جدید آقا کے دربار میں جو مذہب و حقیقت کے انھوں پیشگی ہونے والے تھے ان میں
سب سے زیادہ پسندیدہ یہی مذہب تھی جس کا سامان اس طرح انجام دیا جانا قرار پایا تھا یہ وفد جو پیشی
نہ ہو سکا لہذا اسے سرکاری اس اینڈ کی کچھ نمایاں تھروانی بھی نہ ہو سکی۔

قربانی کا مسئلہ چون کہ سارے ہندوستان کے مسلمانوں سے متعلق تھا اس لئے حضرت شیخ
کے انھوں کا ذرا نہ قابل قبول مسکا یہ خود ہرگز بونیس مکتا تھا اس کے لئے لیڈر حضرات کو کوئی ایسا
جیلہ یا دیگر ناقصہ تھا جس کی وصافیت تہذیب حرام پر اس طرح قابض و متصرف ہو جائیں کہ مایا

فتنہ کے ہر ایک حیات کی گنجائش باقی نہ رہی۔

مسلمانوں کے لیڈر اسی خیال میں تھے کہ کانگریس کا جملہ دہلی میں منعقد ہوا صدر مجلس کانگریس مشعل بن مرہن الودیا بالقابہ اپنی آفرینش میں مسلمانوں کو مخاطب کرتے ہوئے یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ مسلمان ہندوؤں کی دل آزاری سے باز رہیں اور ان کی طرف برادرانہ محبت سے بات چیت فرمائیں۔

اس دل آزاری اور محبت کی تفسیر بھی براہ مہرانی خود ہی صدر نے مابعد میں فرمادی کہ اگر مسلمانوں کے ذہنی نقطہ خیال سے گائے کی قربانی نہایت ضروری ہو تو باوجود اس تحیف کے جو مجھے اس معاملہ میں ہوگئی میں قربانی کو خود اپنی آنکھ سے دیکھنے کے لئے تیار ہوں۔ قابل غور یہ نکتہ ہے کہ مسلمان لیڈر جبکہ جوش و خروش بہت ہندوؤں کو بھی بغیر تحریک ظاہری ہٹو کٹار پور جیسے مقام پر جہاں اس شدت و سرخی سے ہندوؤں نے قربانی کا دھڑ بھوم اور حملہ آوری کی تھی جس میں دھڑ بھوم نے مسلمانان کٹار پور پر گائے کی قربانی واجب کردی تحریک ترک کی باؤں کو ناگوار کر رہے ہیں پھر گوشت کھانے سے واسطہ پڑنا ننگو اپنے ایڈریس میں یہ چاہتے ہیں کہ گوشت کھانے کو کوئی ایسا قانون وضع کرے جس سے ہندوستان میں گائے کا بیج کرنا قانوناً مجرم قرار پاجائے ایسی حالت میں من مرہن الودیا جیسا خیر خواہ ہندوستان کانگریس جیسے ذی فہم جلسہ میں خود اپنے منہ سے یہ کہے کہ مسلمان ہندوؤں کی دل آزاری سے باز آئیں یہ سمند شرق و آندہ و ہندوستان پر ایک لمحہ کا سکون و قرار بھی تو بے عالی نہیں اس پر بھی لیڈر عدلیہ نے کال ایک سال تک اختلاف ضبط و خود داری سے کام لیا اور اس حرم میں وہ اجزا و عناصر فراہم کئے جس سے تحریک ترک قربانی کا دھڑ گیر رہا ہے۔

تالیف تلوپ کا سنگ بنیاد | شالہ میں مسلم لیگ کا جلسہ بھی دہلی میں ہی منعقد ہوا تھا

جلسہ استقبال کے صحنہ نے جو اپنا خطاب اس وقت پڑھا ہے اس میں مسئلہ خلافت کے خلاف پہلا
سے بحث کرتے ہوئے لوگوں کی حمایت میں صدارتے احتجاج جلسہ کی ہر برسوں کا بھولا ہوا
ہیج جوتاج یا دایا ہے ہی حاضر مسلمین کے تالیف قلوب کا پلاننگ بیا ہے جسے ڈاکٹر انصاری
صاحب نے بحیثیت صدر مجلس استقبال مسلم لیگ اپنے انہوں سے رکھا۔

اس سال کی قومی وکل مجالس میں صرف اسی قہہ کار روٹائی چوٹی کہ میں مومن اور ایسا
نے مسلمانوں کو دل آزاری نہ دے منع فرمایا اور ڈاکٹر انصاری صاحب نے حمایت خلافت کا
عزم بلند فرمایا۔

علامہ سیاسی نے ہی وقت شناسی سے کام لے کر اس موقع پر اپنے فتوے کا اعلان
ضروری سمجھا۔

خلافت کیسٹ کا
سنگ بنیاد

اسی کے ساتھ دیگر دانش بھی سن لیجئے کہ انیس آیام میں مسٹر گاندھی نے
مدبران مغرب میں بعض ایسے لیڈروں سے ملاقات کرتے ہیں جو قومی
اور کل مجالس میں اپنی معذوریوں سے شریک نہیں ہو سکتے تھے پھر اسی کے ساتھ ستیا گراڈ
ہڑتال عام اور فوج اختیار مسجد دہند جس کے محرک مسٹر گاندھی ہیں اسے ہی منظم کیے لیجئے جب
یہ متفرق اعمال جن میں بظاہر کوئی سلسلہ معلوم نہیں ہوتا اپنے اپنے محل وقوع پر انتہام پاس کیے
تو اب مسئلہ میں بتایا کہ از سر مقام دہلی خلافت کیسٹ کا سنگ بنیاد پڑتا ہے اس موقع پر
دہند بھی ایک کال قرار میں بحیثیت نمائندہ شریک چھوٹے جن میں خصوصیت کے ساتھ مسٹر گاندھی
کا نام قابل ذکر ہر جنوں نے اس خاص نہ ہی جلسہ کی ایک اجلاس میں صدارت بھی فرمائی تھی
اور علامہ سیاسی نے آپ کے فکر داستان میں وہ سب کچھ ارشاد فرمایا جس کا جذبہ عقیدت اور جوش
اتباع و عقیدہ متعین تھا۔

انہار لشکر کے ذیل میں مولانا صاحب نے اس کا بیان کرنا بھی ضروری سمجھا کہ سرگاندھی صاحب کے اصناف اور لشکر سے میں یہاں تک متاثر ہو چکا ہوں کہ گھائے کی قربانی میں نے ترک کر دی جلد خلافت کے مفاد اور اصول عمل اسلامی و دینی سے ترک قربانی کا ذکر مطلق کر دیا نہ لیکن یہی جزو بطور حکایت بیان ہوا اور جو الفاظ سرسری طور پر اٹھائے لشکر و امتنان میں آگئے انہی تصنیف یہ ایک زبردست دیباچہ اور مقدمہ تھا اس کتاب کا جو آئینہ ماہ دسمبر میں اسی سال طالعہ مسلمین کے لئے تصنیف ہونے والی تھی اسی کے ساتھ خلافت کے نام سے جو ایک ہڑتال ہوئی اسے قید کتاب سمجھ لیجئے۔

قوی مجاہد کا انتقاد | اب دسمبر کا مینہ آتا ہے اور قومی مجالس کا انعقاد امر تسریں ہو رہا ہے مسلم لیگ کے صدر مفتی منیر الحق کا القاب یکم مانتے محمد اہل خانہ صاحب ہیں مہمل اپنا خلیفہ امت ڈھستے ہیں جس کی بشارت کا پیاں ملک میں تقسیم ہو چکی ہیں تقریباً چار صغوں میں صدر مسلم لیگ کے مسئلہ قربانی سے بحث فرمائی ہے ابتدائی جملہ یہ ہے۔

تھا و کئی کا ذکر ہم لوگ ایک حرمہ سے اشاروں اور مستعاروں میں کرتے رہے ہیں لیکن اب وقت گیا ہے کہ اس مسئلہ کے متعلق زیادہ صفائی اور زیادہ وضاحت کے ساتھ ذکر کیا جائے۔ صفحہ ۳۲ میں نہایت سوز و گداز کے ساتھ ہندوؤں کی غایت و کرم کا اظہار فرمایا گیا ہے کہ صفحہ ۳۴ پر مذہبی نقطہ نظر سے اس مسئلہ سے بحث کرتے ہوئے میں ارشاد ہوتا ہے: ”ہندوستان چھوڑ کر تمام عرب شام مصر طرابلس افریقہ ایشیائے ترکی و غیرہ کے مسلمانوں کو دیکھئے جن میں سے کئیوں کی تعداد نے زندگی بھر اس سنت کو بغیر گھائے کی قربانی کے ادا کیا ہے؟“ حوام بیمار سے اس پر بیجا تائیدی جیسے یہ سمجھے کہ گھائے کو قربانی کے لئے تمام بلاد اسلامیہ کے مسلمان ہوتے ہی نہیں لیکن ضعیف حادہ شبہ حوام کو رہ جاتا تھا کہ شاید اس دوزخ سے پیشتر صدر رسالت

صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں گائے قربانی برتنی ہو یا ہوئی ہو اس
 شبہ کو مٹانے کے لئے حکیم صاحب نہایت شدد سے ایک حدیث میں کہ اپنی طرف سے اضافہ
 فرماتے ہوئے یہاں اضافہ فرماتے ہیں۔ اس حدیث سے صاحب طر پر یہ معلوم ہونا کہ کویہ
 میں ہی العموم کبریٰ کی قربانی کا رد ہے تھا۔

مسلم ایک میں جب رزولیوشن پیش ہونے لگے تو ڈاکٹر انصاری صاحب نے ترک قربانی
 کا دوسرا رزولیوشن پیش فرمایا جو تھوڑی خوش بیانیوں کے بعد منظور ہو گیا۔ مولانا عبدالباری صاحب
 فرنگی محل نے قوی دہلی عباس سے مراجعت فرماتے ہوئے سارنپور میں ایک تقریر فرمائی تھیں
 مسئلہ قربانی کے متعلق جو کارروائی مسلم لیگ نے انجام دی تھی اس کی تائید و تحسین میں کافی مدد
 الفاظ ایشاد فرمائے۔

استغنی عن اللعاب حکیم حافظ محمد اہل غاں صاحب رئیس دہلی کا مسلمانان کا کتابہ کے
 پاس صبیحہ متعلق ترک قربانی کا دوسرا بیجا۔ ڈاکٹر انصاری صاحب کا خلافت کی حمایت میں ایک سال
 قبل صدر کے احتجاج بلند فرماتا۔ پھر وزیر میں جلیلہ خلافت کا اقتدار اور گاندھی صاحب کی ایک
 جگہ میں صدارت اور مولانا عبدالباری صاحب کا اثباتے لشکر و امتنان میں ترک قربانی کا ذکر
 سرسری تذکرہ پھر دوسرے ہی جینے میں چند ہفتوں بعد مسلم لیگ کا جلسہ اور اس میں انھیں
 ارکان ٹکٹ لکھانے کے بعد دیگرے اس مسئلہ کو اس طرح طے کر دیا کہ استغنی عن اللعاب حالی جناب
 حکیم صاحب غلبہ صدارت میں ملکی سیاسی اہمیت بھی چلو سے ترک قربانی کا دہرہ و دیتے ہیں
 ڈاکٹر انصاری صاحب رزولیوشن کی شکل میں پیش فرماتے ہیں جو منظور ہو جاتا ہے۔ مولانا عبدالباری
 صاحب سارنپور پر پھر تحسین و تائید فرماتے ہیں اب وہ تدریجاً اندک ان بھانہ جو سرکار سارنپور
 پیش ہونے والا تھا جس کے لئے اس کے اہل بدبار ہر حق چشم براہ تھے۔ جس کا ذکر سترائیل کے

سائے میں ہونے والے آل انڈیا مسلم لیگ کے دفعت نے اپنے بیڈریس میں کیا تھا نیز جس کے متعلق عرصہ سے اخباروں اور مستعاروں میں ذکر ہوا کرتا تھا اب وہ اس قابل ہو گیا کہ سائے ہندوستان کے مسلمانوں کا ہاتھ اس خرد و ہرید میں شامل ہو۔

واقعات اور نتیجہ | واقعات صدہ کو ذی میں دیکھ کر ہر مجتہد اور ذی فہم اپنے طور پر اس کا فیصلہ کر کے کر تک قربانی کا ڈکائی فیصلہ لیڈروں نے کب سے کر لیا تھا۔

وقت کی ساتھیوں میں اس تجربہ میں بسرہ میں کہ ایسے اسباب و وسائل مہیا ہو جائیں جن کی وساطت سے قوم کے حق تلفی نہ ہوں بلکہ مذہبی امانت بحال رہے لیکن اگر واقعات کے تسلسل اور افعال کی کردیوں کو یکجا ترتیب دینے سے کوئی نتیجہ صحیح پیدا ہو سکتا ہے تو پھر واقعات شکوہ بالاد کے تسلسل سے اس صحیح نتیجہ پر پہنچنے کے یہ دلفریب اور بھانسنے والے باتیں محض کہنے کے لئے ہیں کہ خاصہ خلافت کی اہمیت اور بھانسنے خلافت کی شرعی ضرورت ہیں مجبور کرنی ہو کر گناہ کے قربانی کو خلافت پر سے قربان کر دیا جائے۔

یہ امر قلعی بیان نہیں کہ اگر چند ترک قربانی کا ڈکائی تحریک کرتے تو مارے ملیں ہرگز ہرگز اس کو تسلیم نہ کرتے لیڈر صاحبان بھی اگر اس کی اپیل سیاسی اور ملکی پہلو سے پیش فرماتے تو شکایات ہونے کا فن غالب تھا اس سبب سے مسئلہ کے لئے اسی کی ضرورت تھی کہ شرعی اور مذہبی لباس میں اسے مسلمانوں کے سامنے لایا جائے یہ غور نہیں کیا جاسکتا تھا کہ وہ مذہب کا نام نہایت گرجوشی سے لیا اور مذہبی بیٹنے میں کمال مبالغہ سے کام لیتا تھا یہاں تک کہ بعضوں کو اس کے اسلام و مسلمان ہونے کا دھوکا ہو کر رہ جاتا تھا کہ تالیف قلب کا یہی ایسا جدید ذریعہ ہے جسے ہر گری کا حق حاصل ہے۔ غور نہیں کیا جاسکتا تھا کہ اس وقت لیڈروں نے بھی خاصہ کانگریس کی تعمیل کے لئے ہجو مجلس منعقد فرمائی ہو اسے دیکھ کر دیکھ کر جانے کے لئے

خلافت کیس کا کتب دیاری اگر نہایت سہولت مسلمانان ہندوستان کی گردنیں ہندوؤں کی خدائی و اطاعت میں سرسود ہو جائیں۔ برعکس ہندو نام زدگی کا فورہ
 کانگریس کے دو اصول | مقصد کانگریس کے دو اصول کینہ جیوں کے تحت میں ہمارے
 جزئیات داخل ہیں ایک کا تعلق حکومت سے ہے اور دوسرے کا مسلمانوں سے۔

مطالبات و اختیارات ملی کا تعلق حکومت ہند سے ہے جس کے لئے
 ہندوؤں نے ہر طرح کی کوششیں کیں۔ ہندو بائزیم کا پروجیکشن فرو
 ایجا دیا۔ مذہبی کی تحریک کی یورپ کو بائیکاٹ کرنے کی قوم میں اپلیں شائع کیں۔ ہندو
 عام کی بنیاد رکھی۔ نشانیا کہ ہم بنانا سیکھا اور متحدہ دعوای پر اپنے استوں کی مشائی بھی ظاہر
 کی۔ لارڈ ہارڈنگ کا واقعہ صفحات تاریخ میں بہت نمایاں مقام رکھتا ہے جس کے پہلو میں کئی
 دوسرا واقعہ لکھا نہیں جاسکتا۔ غرض جو دعوے کے جس قدر راستے ممکن تھے ان سب پر پہلے
 اور اس میں کچھ شک نہیں کہ بہت کچھ کامیاب بھی ہوئے۔ لیکن

مقصد کانگریس کا دوسرا حصہ جس کا تعلق مسلمانوں سے تھا اس کے اُس خاص شعبہ
 تو ہندوؤں کو کامیابی ضرور حاصل ہوئی جس کا تعلق دفاتر ملازمت اور عسری کونسل امیونٹی
 و لوکل بورڈ وغیرہ سے تھا۔ لیکن اہم ترین جز یعنی امور مذہبی میں ذرہ برابر بھی انھیں کامیابی
 نصیب نہ ہوئی مسلم جب ظلم و ستم سے یا بغیر حق شرعی ہلاک کیا جائے تو وہ مرتبہ شہادت کے
 فائز ہوتا ہے۔ یہی ذوق شہادت تھا جس نے مسلمانوں کو جادۂ استقامت سے بٹھنے نہ دیا۔ ہندو
 کے ہر طرح کے ظلم کے مقابلہ میں سینہ سپر ہو کر کھڑے ہو گئے اور اپنی روحانی قوت اور ایمانی طاقت
 سے ہندوؤں کے ہم غیر کو جس دشمنانگ ثابت کر دکھایا۔

وہ پریشان کن ملک تیرہویں جن کی دہائی کے ہندوؤں نے سلطنت سے بہت کچھ

حاصل کر لیا مسلمانوں کے مقابل میں سب کی سبکدوشی ثابت ہوئی لیکن آج ہندو کے انہیں
 مطلوبات اور مقاصد کی تعمیل جلسہ خلافت کے اہل حق سے ہو رہی ہے پھر اسے اگر کوئی کانگریس کا
 مرادف کے ذریعہ غلط کیوں کر ہو سکتا ہے۔ ہندو گھائے کی قربانی میں پچاس برس سے فزاحت
 کر رہے ہیں ظلم و درندگی کی کوئی قسم ایسی نہیں جسے غایت بیا کی سے مسلمانوں کے ساتھ ہندو
 نے برتاؤ لیکن آج سیاسی علماء یہ فرماتے ہیں کہ اگر ہندو گھائے کی قربانی چھوڑنے کی تحریک
 کریں یا اس پر مزا ہم ہوں تو صورت مسئلہ کی بدل جاتی ہے مباح و مستحب مسلمانوں پر واجب
 ہو جائے گا۔ اس نصیہ شرطیہ کے سمجھنے کے لئے جس خاص مانع کی ماحضت ہے وہ علماء
 سیاست دان کے ساتھ مخصوص ہے۔ مو۔ گو۔ پا۔ بائ۔ بار۔ ا۔ جودھیا۔ آ۔ ر۔ ہشتاداد اور
 کٹرہر میں جو واقعات ہوئے شاید ان جنگاموں اور غول ریزیوں کی علت قربانی کا وہ ہندو
 کا فرحم اور عطا آور ہونا ہو گا۔ بلکہ ہندو گھائے لاکر مسلمانوں کے سامنے پیش کر رہے تھے
 کہ تم انہیں گھاؤں کی قربانی کرو۔ جو ہماری پروردہ و ملوک ہیں اور جسے ہم برادر و اہل بیت
 سے تمہیں ہر شے پیش کرتے ہیں اور مسلمان ان گھاؤں کی قربانی کرنے پر بخشنا کی زندگی انکار
 کرتے تھے۔ آخر بات بڑھی اور فساد ہو پڑا۔

علمائے سیاسی سے براہ مہربانی سیاسی علماء ایسے واضح طور پر بیان فرمائیں کہ یہ سارے
 ایک استفسار | جاں تان واقعات جبکہ ان کے نزدیک نہ منع کرنا ہے نہ روکنا ہے
 نہ فزاحت ہے نہ عیب کہ ان واقعات کا مرتبہ درخواست کا بھی نہیں تو آخر ہندو مسلمانوں کے ساتھ
 اور کون طریقہ ظلم اختیار کرتے جسے آپ فزاحت سمجھتے اور یہ فتویٰ دیتے کہ مسلمان ہندو پر
 گھائے کی قربانی اب واجب ہو گئی اس لئے کہ ہندوؤں کی جاننے فزاحت اور منع پایا گیا۔
 لیکن ترک قربانی گھاؤں کے لئے جی انوشاک طریقوں کو حل میں لائی سمجھ میں

نہیں تاکہ ایسی جہاں پر باوجود مسلمان ہونے کے انھیں جرات کیوں نہ ہوئی۔ عام طور پر مسلمانوں کے سامنے یہی پیش کیا گیا کہ ہم خلافت اور مقامات مقدسہ کے لئے انگریزوں سے مقابلہ کرتے ہیں اور ان کے مظالم کا عوض لیتے ہیں ہندو ہمارا ساتھ دیتے ہیں تم بیت اللہ اور حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہارکے دھمکے کرنا ہے اگر کانٹے کی قربانی موقوف کرو۔

خاص دہلی میں مشروری، الجوج کے موقع پر آدمیوں کا گشت میں بریلی قلوں میں اس طرح کے خفیات تختوں پر چپاں جن سے ہر ہین گادل کانپ کانپ اٹھتا تھا کھڑے خوب خوشتر ہو پھر غایت سختی سے بعض جھوٹے والی تہا میرے بھی اللہ ادا کی کیا گیا۔ بیٹی کے مسلمانوں پر بھی خلافت کیسٹی نے قربانی کا دوسرے کرنے میں کچھ کمی نہیں کی۔ خلافت کیسیاں کیا ہوئیں کہ کانٹے کی قربانی کرنے والوں پر ایک آفت و بلا ہوئی۔ ایسے قبل جو مسلمانوں کا ہندوؤں سے باقی رہ گیا تھا اسے خائیانہ ہندوؤں نے اسلام کا نام لے کر مسلمانوں پر تمام کر دینے کا حزم بالجزم کر لیا۔ یا رحم الراحمین ہم مسلمانوں پر رحم فرما اور اس آئے ہوئے فتنہ کو ہمارے سر دس ڈور کر جو سرتہ البنی و آل الامجاد، طرفی یہ کہ اگر کوئی رسیل خیر خواہی و نصیحت دینی ان بیٹہوں کے طرز میں کچھ اصلاح پیش کرے یا زیمیم کا خوشگوار ہو تو اسے کافر بیہین قوم فردش خدار دفرہ کیکر جمع و فصل میں نصیحت کر دالیں جو ہم کی فوج ان کے انھوں میں ہر انھیں جس پر چاہا ہڑکا دیا لہکا دیا ابلی حق اپنے گمروں میں خاموش بیٹھے ہیں اور اپنی مظلومیت کی بولی تبارک و تعالیٰ سے فریادیں کرتے ہیں نجات کی دعائیں مانگتے ہیں یہ ظلم اپنے نشہ ظلم میں سرشار۔ خاغل است کی تباہی میں سرگرم ہیں۔ وہ صحت و دور میں جبکہ رحمت انہی مظلوموں کی فریاد پر لیک جہدی فرمائے۔

سرگاندہ می اور ان کے چار پانچ مسلمان متعین اس وقت اس طرح فوجا و ہنگامہ برپا کر رہے ہیں

کہ حق کی تلو ازمنائی نہیں دیتی۔ تاج کفر کا فتویٰ ان کی بارگاہ سے صادر ہو رہا ہے جو خود حقیقت کفر و شرک اور ایمان و اسلام دونوں سے نا آشنا ہیں۔

تعلیم و تلقین کا اہل اسلامی تائیدوں پر جن کی نظر ہے وہ جانتے ہیں کہ یہ فتنہ کچھ انوکھا اور عجیب نہیں بلکہ گمراہ کرنے کے لئے بہت تھوڑا سامان اور قلیل ملت

چاہیے اس ہدایت ایک امراہم ہی جس کے لئے حق جانتے ایک خاص سلسلہ نبوت و رسالت کا جاری فرمایا جو ہماری پیغمبر پر اگر ختم ہو گیا پیغمبر روحی خدا کے بعد وہی سچی ہدایت کر سکتا ہے جس کا تھم منہاج نبوت پر ہوا جس کی تعلیم و تلقین تحت وحی الہی و احادیث مصطفوی ہو۔

دوستو! حوام کی فوج جس سرعت و حقیقت کے ساتھ دوڑ کر آتی ہے اس سے بہت زیادہ تیزی سے دوڑ کر بھاگ بھی جاتی ہے۔ پھر ان میں معتد بنانے کے لئے عقائد اسلام کو کیوں تباہ کرتے ہوں ان کی اداوت و خوش چہندی کیوں کرتے ہیں زندگی میں ملاوت بخشنے کی جب کہ تمہارا مولیٰ عز و جل تم سے ناراض ہو گیا۔ ان کے انکار و اکراہ سے ڈرتے کیوں ہو جبکہ تمہارے کاموں کو تمہارا سبب العزۃ پیار و رحم کی نگاہوں سے دیکھ رہا ہے۔

انہی رد و قبول عامہ خود را خسر میکنی زانکہ بنود کار عامہ خرنوی و فریزی
گاؤ را دارند باور و خدائی مایساں نفع را باور ندارند از بے پستی بی

سلاسل معاملات و جملہ خلافت کی بنیاد اللہ کی ہے اور ہر کس بقام دہی جبکہ ہند و اور
تحریرات حدیث مسلمانوں نے لکھ رکھی اور پھر اس کی کارروائیاں اخبار و جرائد میں

مطبوع ہوئیں حیرت برتی تھی کہ اتنی یہ مسلمانوں کی عقل کو ہر کیا گیا ہے جواب عالم الغیب قادر مطلق و بصیر سے بھی پالیسی کرنے لگے اسی حیرت میں شاگرد یک کا جلسہ ہوا اور حکیم حافظ محمد اہل غاں صاحب کا خلیفہ صدارت دیکھنے میں آیا وہاں بھی وہی سنگ منالطہ سراسر

پایا گیا بلکہ حکیم صاحب نے ایک قدم بڑھ کر یہ جڑات بھی فرمائی کہ حدیث شریف کا ایک جمل نقل کرتے ہوئے ایک لفظ بڑھا دیا اور اجماع کھنکھرتے ہوئے بیان فرمایا وہی مفاسد کا اضافہ فرمایا گیا دار و مدار دلیل اسی کی وجہ سے چند سطور کی تحریر اجماع کھنکھرتے ہوئے نام چھوڑنے سے یہ فائدہ کہ ناظرین کا ذہن اس بے ربط اضافہ سے منحرف نہ ہونے پائے چند دور تک سمجھ میں نہ آتا کہ اس طرح جعل اور تحریف کیا مقصد ہے آخر ایک خط لکھا جس میں نہایت نیاز مند انداز پر یہ سوال خاک کہ حضرت ام سلمہ سے مروی روایت کس کتاب سے آجنا ہے نقل فرمائی جواب میں سکوت رہا شاید خط منقطع ہوا۔ غیر خود دہلی گیا یہ جب کی ادائل تاریخ کا ذکر ہے مسلم یونیورسٹی کا وفد اس وقت دہلی گیا ہوا تھا۔ دیر دولت پر جا کر معلوم ہوا کہ طبیعت نامہ ساز ہر پاؤں میں کچھ نکایت ہو گئی ہے دوسرے دن پھر پہنچا معلوم ہوا کہ ملک مرہٹوں کا لویا صاحب سے کچھ مشورہ ہو رہا ہے۔ بعض حضرات اہل علم جن کی آمد و رفت جناب حکیم صاحب کے یہاں جاری ہوا ان کی خدمت میں پیام بھیجا کہ حدیث شریف میں جو غلطی ہو گئی ہے اس کی تصحیح کی طرف حکیم صاحب کو توجہ دلائیے انہوں نے ساتھ کہنا پڑا ہمارے کریدہ کوشش بھی بے اثر ثابت ہوئی۔

چوتھی وجہ کو سرکار امیر آستانہ قدس خواجہ صاحب نے فرمایا۔ ایک دن بعض علماء ریاست سے ملاقات ہوئی عرض کیا کہ یہ فقہ عظیم تکریم کی خاطر مسلمانوں کا گلہ نہ گھوسئے۔ دیکھئے حدیث میں جعل و تحریف تک کی زنت آگئی نہیں بیٹے گزر گئے اور کوئی اطمینان نہیں کیا کہ اصل حدیث میں لفظ شاہ نہیں ہے غلطی سے لکھا گیا ہے۔

ہر ایک شخص جس کے پاس خطبہ صدارت مسلم لیگ ہوا اس مقام خاص کی تصحیح کرنے پر علماء مسیحین اتحاد ہند مسلم کابینہ فرض کر کے تمام اسکے حدود متبعین فرمائیں عوام کو تشفقہ

لگانے اور مندروں میں جا کر ریڑیاں بچوں پر بڑھانے سے منع کریں اور ان انمال کی شامت کھٹے نظروں میں بیان فرمائیں ورنہ ایمان کی بربادی کا خطرہ ہے افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ فیکر کی اس اتناس کی علماء سیاسی کی خدمت میں بھی ذرہ برابر شہنائی نہ ہوئی تاکہ یہی سکوت بڑو ہی اعراض ہے وہی چشم پوشی ہے جس کا یہ نتیجہ ہوا کہ مسے سے احوال قبیحہ مسلمانوں نے تنگ آجہانی کی مصنوعی لاش کے موقع پر ادا کئے اور علماء سیاسی نے پھر اپنے سکوت سے ان امور کے جواز و استحسان پر تازہ ہر شبت فرمادی۔

جمیعت کا پہلا اجلاس ۱۲ جنوری میں باوجود جب ایک بڑے پیمانہ پر علماء کا جلسہ ہوا ہر داس کے اور فیکر کی اتناس بعض کلرکن علماء سے یہ استدعا پیش کی گئی کہ مسلمانوں کو اعمال شرک و کفر میں شریک ہونے سے باز رکھئے اور قرآنی کاؤڈ کے متعلق غلطی تسلیم کر لیجئے لیکن جواب دہاں سے بھی سکوت ہی میں ظاہر ہوئے یا اس ہجو کہ اتناسے بغیر سری میں فیکر نے رسالہ الرشاہ تک اور مسلمانوں کو امر حق سے آگاہ کیا اس رسالہ کی اشاعت اول عشرہ رمضان المبارک میں ہوئی لیڈران قوم کے پاس ٹکٹ سپاں کر کے نسخے بھیجے گئے تین ادا کے عرصہ میں تقریباً تین ہزار نسخے مختلف اصناف و طبقات میں تقسیم ہوئے اب اگر جبکہ طلبہ صدارت مسلم لیگ کو تحفہ دینے اور الرشاہ کی اشاعت کو کمال میں لینے گذر چکے ہیں صاحب اپنی غلطی کا اعتراف ہیچ دریچہ قرض و سوال و اپیل کے پیٹ میں تحریر فرماتے ہیں حالانکہ مذہبی نقطہ نظر سے یہ ایسی خطائے فاحش تھی جس کا اعلان بلا جواز توقف حکم صاحب کو بذریعہ ہمارے مختلف و متحدہ اخبار و جرائد میں ایسے بہت تیل کرنا تھا ساتویں ذی الحجہ کا انشاء بامشیر جو ہر درجات میں میں بغیر عید کے مدد ہو چکا ہو گا اس میں اس طرح اعتراف کرنے سے مقصد و مطلب ہے کہ مسلمانوں کو اقرار کا علم ہی اس وقت ہو جب کہ سب مراحل قرآنی کے لئے

پاجائیں اسی کے ساتھ حق پسندی کی داد مل جائے گی۔

خیر یہ تو اپنا اپنا ذوق نہیں ہے جس کے دل میں حدیث مصلوفی کی منکث ہے وہی یہ بھی جان سکتا ہو کہ اس طرح کی خطا کا کفارہ کیوں کر ادا ہو سکتا ہے تو حکیم صاحب کے ایک سوال کا جواب دینا ہے جسے صاحب موصوف نے اپنی غلطی کا اعتراف فرماتے ہوئے آخر میں پیش فرمایا ہے کہ حکیم صاحب تحریر فرماتے ہیں میرے اوپر ایک یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ حدیث اذا اراد احدکم ان یضیی بالثانیۃ میں آخری لفظ شاذہ کا کسی کتاب میں نہیں ہے میں اس اعتراض کو قبول کرتا ہوں اور یہ بات ظاہر کرنی ضروری خیال کرتا ہوں کہ یہ لفظ محض معلیٰ کی وجہ سے لکھا گیا دراصل یہ کسی حدیث کا جزو نہیں ہے لیکن میں نہیں سمجھ سکتا کہ اعتراض کرنے والے بزرگ اس کی کیا فائدہ حاصل کر سکتے ہیں؟

الرشاد پر اعتراض | فقیر نے حکیم صاحب پر اعتراض نہیں کیا تھا بلکہ ایک یقینی اور واقعی
 کا جواب | امر کا انہار تھا اور فائدہ وہ حکیم صاحب ہی بیان فرمائیں کہ کون متنبہ
 حاصل کرنا تھا جس کے لئے حدیث میں اضافہ کی حاجت ہوئی اور اب کہ غلطی کا اعتراف ہوا ان پانچ
 سطروں کا خطبہ صدارت میں کیا فائدہ ہوگا۔

فقیر کا اس شخص حقیقت میں یہ ماننا تھا کہ مال جناب حکیم صاحب اپنی غلطی پر متنبہ ہو جائے
 اور سلطانوں کو بھی یہ معلوم ہو جائے کہ ایک خطا اپنی طرف سے بڑھانا اور اسی اضافہ کو سقام
 استنباد میں لانا اس خطبہ صدارت میں صرف اسی ایک جگہ ہوا ہے جہاں حدیث پوئیمبر صلی اللہ علیہ
 وسلم منقول ہے بقیہ سارے حوالے احیان و دورے انگلستان کے صحیح ہیں کسی طرح کے شک
 شبہ کو اس میں جنم نہ دینا چاہیے اس کے سوا نہ کوئی مدعا نہ کہہ اور فائدہ۔

ادب اب بھیہ و جن کی آنکھیں نڈر پان سے متور ہیں انہوں نے بھی طرح دیکھ لیا کہ یہ اہل

اور اسلامی خلافت کی حمایت کی جا رہی ہے یا کفر و شرک کا طغیان ہے جو مسلمانان ہند پر لایا جا رہا ہے۔

جنگ بھتان اندھ موقع | شاید مسلمانوں نے ابھی وہ وعدہ فراموش نہ کیا ہو جب کہ جنگ مناسب کا اٹھان | طرابلس شروع ہوئی اور اس کے ختم ہونے سے پیشتر بھتان کی لڑائی پھر گئی اس وقت خلافت کی ہمد دی میں جو پچھلے مخلصانہ مسلمانوں میں پیدا ہوا تھا وہ موجودہ حمایت خلافت سے اپنی شکل و صورت اور طرز و انداز جدا لگانے ہی رکھتا تھا اس میں نہ تو کسی ہندو کی لیڈری تھی نہ مسلمانوں کو ان کی غلکاری کی حاجت وہ ایک ایسا موقع بیداری کا مسلمانوں کے لئے آیا تھا کہ رہنمایان قوم اگر چاہتے تو مسلمانوں کی آنکھوں سے زندہ کاغذ ابھی دفع ہو جاتا لیکن ہزار افسوس اس بد نصیب قوم پر جسے بیداری کے بعد پھر خواب آوروں کا پلا دی گئی۔

و قد طبعہ کا قسطنطنیہ سے واپس آنا تھا کہ اسلامی جذبات خالص سیاسیات ہند کو مل کر پھیر دیئے میدان جنگ میں ایک لمحہ کے لئے خاموشی کیا ہوئی کہ لیڈروں نے بھی خلافت کی خدمت گزاری کئی زندہ موقع کے لئے اٹھا کر رکھ دی۔

حوادث پیہم مسلسل وقوع پذیر ہوتے رہے مینہ پر مینہ گزرتا رہا برس برس ختم ہوا کئے لیکن نہ کوئی ہندو حرمین شریفین کے لئے جمع کیا گیا نہ مسلمانوں کے سامنے خلافت کی ضرورت پیش کی گئی نہ کوئی خاص ذہنی تحریک محض اسلامی نقطہ نظر سے سامنے لائی گئی گویا ہمارے سرزمین موسمی قیاس جن کا جو تغیر موسم کے ساتھ نسبت ہو گیا اس حوصہ میں انہیں ہوتی رہی مظلوموں میں بھی گرا گئی رہی لیکن مذہب و ملت کی کس پرسی مٹی حالہ رہی اس بیکس کی طرف کسی نے نیک نگاہ بھی نہ ڈالی لیڈروں کی اب یہ کوشش تھی کہ مادر وطن جس کی خدمت گزری

کی سعادت سے متور محرومی نہ ہی اس کے حقوق ادا کرنے کا وقت آگیا ہے مذہب کے حقوق بشر ٹیکر ان کا وجود تسلیم بھی کر لیا جائے، پھر دیکھا جائے گا کہ کلی جماعتوں کی عکساری اور پشت پناہی کے مقابل میں دینی جماعتوں کی امداد کا ذکر بھی گناہ و لعنتانی سے اعراض و چشم پوشی ہی چاہیے۔

یہ سارا عند سکوت اسی میں بسوہو کہ مسلمان لیڈر کانگریس اور لیڈران کانگریس میں غم جو جانے کے لئے ہر طرح کی سلی کرتے رہے یہاں تک کہ رولٹ بل کا وقت آیا اور سٹیوگرہ کی ایجاد ہوئی اس وقت عجیب عجیب طرح سے مسلمانوں نے دین کی توجہ کی تاکہ اہل ہند کو یہ یقین ہو جائے کہ مذہبی احامت کے سامنے مذہب کی احامت یوں قربان کیا جاسکتی ہے۔ واقعہ پنجاب اور پنجاب میں سٹیوگرہ کے موقع پر کچھ ایسی عجیب گلیاں پڑ گئیں کہ مسالہ یا دخلالت

انہ مال کب ہو گا اور کیوں کر ہو گا اسے کوئی بتا نہیں سکتا اب انہیں ضرورت ہوئی کہ مسلمانوں میں بھی کوئی عام مثال ہو تو اس گرا گری میں اس مقصد کی راہ جس کی طرف آرہے دیکھو گمشدہ رہنمائی کی اور جس سوار راج کی دلربا تصویر اس نے دکھائی تھی بہت جلد سے ہو جاتی ہے۔ ہندوؤں میں اس خیال کا پیدا ہوتا تھا کہ جاں نثاروں نے نو آخلافت کا مسئلہ تیار کر لیا ایسی یکس مذہب اور ایسی کس میں دین کا نام ہے کہ مسلمانوں کو دکھانے کے لئے خلافت کے لئے بزم اقامت قائم ہوئی جلسہ ہوا ہسپتال کی تجویز ہوئی اور روزہ کا بھی حکم دیا گیا دیکھئے، احامت اس کا نام ہے سٹیوگرہ کے موقع پر مسٹر گاندھی کا یہی حکم تھا کہ فلاں روزہ روزہ رکھا جائے تو کو انہیں بند ہوں روزہ پوشش اس کے جائیں اور مندر و مسجد میں دعائیں بھی ہوں رولٹ بل پر ہندوستانی اس طرح اظہار ناراضماندی کریں کہ خلافت کے متعلق جی ایسی سبق کو کہیں نہ کہیں

دہرا دیا گیا کہ مسلمانوں کے مذہب میں دفع مصائب و آلام کے متعلق بالکل سکوت ہے یا
مشرک گاندھی کی تجویز بھی تسلیم سے اس دفع واپس ہے۔

اب خلافت کیسی کی بنیاد پڑی ہندو کی تحریک ہوئی اہمیت کیسیاں ہر شر و قصبات
میں قائم کی گئیں ہمارے فتویٰ پر چھائی غرض خلافت کے لئے ہر ممکن اسل تباویز کا یکبارگی
آغاز ہو گیا۔

خلافت کا نام اور | عوام اور سلی نظر رکھنے والوں کو یہ نظر آیا کہ دین کی خدمت ہمارے
سواراج کا کام | لیڈر بریڈی جانتا ہی دس فردوسی سے کہتے ہیں لیکن تین نظر سے
جب تحریکات پر کسی نے نظر ڈالی تو اسے صاف معلوم ہو گیا کہ ہندوؤں کے چبائے ہوئے
فولے ہیں جسے ہمارے لیڈر منہ میں پھیر رہے ہیں وہی سودیشی جس کی ایجاد کو میں پھپس رہا
ہوئے وہی ہندو ماترم باس الفاظ کہ ہندو مسلمان کی جو وہی بائیکاٹ یورپ وہی ہڑتال
یہ سب تجویزیں بھلاستقیم مصالح و فلاح ملک کے متعلق ہیں اور ان سب کے ایجاد کا سر ہندوؤں
کے سرورج ہندوستان کو اپنا ملک کہتے ہیں اور سمجھتے ہیں بن کا دعویٰ ہی ہندو اور ہندوستان
رہے مسلمان ان کا تعلق اسی سے سمجھے کہ ایک امر شرعی و مذہبی جس کا مرتبہ استھان و استعجاب
کا بتایا گیا ہو نہایت خوشی سے مسلمانوں سے ہندوستان اور یہاں کی دولت و تعلقات کو ترک
کر اسکا ہی جیسا کہ سلسلہ ہجرت کے وقت علانیات ہو چکا۔

ہردہ ایسا داور ہردہ تحریک جو کسی قوم کی ہر جب اسے دوسری قوم اختیار کرے تو
یہ اس ایجاد و تحریک کی انتہائی کامیابی ہے پس یہ ساری تحریکیں ہندوؤں نے اپنے ملک
کے لئے کی تھیں جنہیں مسلمانوں نے اختیار کر کے ان کی کامیابی پر ہر لگا دی حودیٹی
اور بائیکاٹ کی ایجاد ہندوؤں نے اس لئے کی تھی کہ ملک کی دولت و ملک خیر میں کمی نہ

جانے سے محفوظ رہے صنعت و حرفت جس کا نام نشان بھی اب باقی نہ رہا ان کا نہ صرف
 رواج ہر جگہ مرتبہ کمال تک انھیں پہنچایا جائے اہل ملک آسودہ چوں اور خود ملک
 صنعت و حرفت دولت و تجارت سے بارون ہو جائے۔

ہترال کی ایجاد | ستیاگرہ کے موقع پر ہترال کی ایجاد ہندوستان میں مسٹر گاندھی کی
 تحریک کا نتیجہ ہے یہ وہی چمڑا تھا جسے جس کا مزہ نہیں برس سے
 ہندو لے رہے ہیں ہندوؤں کا قدم ہر دروازے کی طرف بڑھتا جاتا ہے جو آج ان کا مقصد
 ہے کل آئندہ وہ حاصل ہو کر اپنے سے بلند مقصد کے لئے واسطہ بن جاتا ہے۔

شدیشی دریا کاٹ کی اسی مدت تک گرا گری رہی جب تک تمام ہندو اس کی
 اہمیت و غور نہ سمجھئے جب تک اس تحریک کی حقیقت سے آشنائی حاصل کر لی تو پھر
 انھیں آگے بڑھنے کے لئے کہا گیا آخر ایک وہ وقت آیا کہ ایک محدود دائرہ میں ہترال کی
 تحریک پیش کی گئی اور کامیابی بھی ہوئی یہ بہت ہی پر لطف اور بار آور چمڑا ہے ابھی ہترال
 دوکانوں تک ہی فروغ اس کے فوائد اہل ملک سمجھ جائیں تو پھر اس کا دائرہ وسیع کیا جائیگا
 غرض اس وقت تک خلافت کیٹی نے جو عملی تجاویز مسلم نوجوانوں کے سامنے پیش کی ہیں وہ
 شدیشی اور ہترال کی شدیشی کی تحریک بہت قدیم ہے لیکن ہترال کی ایجاد ستیاگرہ کے
 موقع پر ہوئی ہے ان دونوں کا اصل تعلق صلاح و فلاح ہند سے ہے جو ہم رول اور سلف
 گورنمنٹ کے استقبال کرنے والے خدام انھیں تحریکات کے نتائج و اثرات ہیں۔

نان کو آپریشن | اب نان کو آپریشن کے مسئلہ کو سمجھئے اور یہ سن کر حیرت زدہ نہ ہوئے
 کہ یہ دوسرا شبہ ہترال کا ہی تعلیم یافتوں کا حلقہ اس کا دائرہ عمل
 ہے ابھی ہترال کی بہت سی اہلی شاخیں برگ و بار کے لئے مناسبت موسم و ایام کی منتظر ہیں

مہر کیجئے اور دیکھتے جاییں۔

اگر یہ تان کو آپریشن کی مدد عام مسلمانوں کے کانوں میں خلافت کی بیٹی ہی نے پہنچائی
ہی لیکن ادنیٰ تان سے معلوم ہو سکتا ہو کہ

وہ پس آئیں نہ طوطی صفت دہشت اند

اسیچہ اُستاد ازل گفت ہماں میں سلویم

مناسب ہو گا اگر دیگر دلائل سے قطع نظر کرتے ہوئے صرف مولانا عبد الباقی صاحب
فرنگی علی کا وہ خط جو تان کو آپریشن کے متعلق چھپ کر تعداد کیشوں شائع ہو چکا ہے نقل کر دیا
جائے تاکہ ہر صاحب عقل اس خط کے ایک ایک فقرہ پر غور کرے اور یہ دیکھے کہ اس مسئلہ
کو مذہب اسلام سے کوئی تعلق ہی یا نہیں۔

عزیز دہم بھرم السلام علیکم

جناب کا نامہ موصول ہوا فیقران کو آپریشن کے مسئلہ میں بالکل پھر وہ گاندھی صاحب کا یہ کیونکہ
اس طریق کار کا واقف کار نہیں ہوں کہ اپنا راہ نمائیا ہے جو دہکتے ہیں وہی نشانہوں
میں بحال تو سر دست اس شر کے موافق ہو کہ

عمر کیہ آیات و امارت گزشت

رفتی و نہ شاربیت پرستے کردی

مولانا کے صدق و صدا کا مسلمانوں کو بدل ممنون ہونا چاہیئے جو اپنے اس طرح کھلے اور صاف
ظہنوں میں حقیقت واقعی کو بالکل ہی بے نقاب فرمادیا اس مسئلہ کو اگر دین و مذہب کے کچھ بھی تعلق
ہو تو تو بس کھلے الفاظ میں اپنی ناواقفیت کا اقرار نہ فرماتے اگر شریعت اس کی رو نمائی فرماتی
تو مولانا صاحب مسٹر گاندھی کو اپنا راہ نمائی نہ دیتے اگر اس مسئلہ کی قبیل حکم قرآن و حدیث سے

مسلمانوں پر ضروری تھی تو پھر مولانا صاحب یہ کیوں ارشاد فرماتے تھے وہ کہتے ہیں وہی ناشائستہ
 ہر مسلمان جب کہ خدا اور اس کے برگزیدہ رسول کے حکم کو ناشائستہ ہی تو، ایک عالم دین کی شان
 تو کہیں اس سے اسٹخ و اٹل ہونی چاہیئے۔ خود اپنے نفس نفیس کے لئے بب یوں ارشاد ہو
 پشردگاندھی صاحب کا ہے۔ تو پھر مولانا کے متعین درمیان کا حلقہ بگوشی سے گاندھی صاحب کے
 دعویٰ خراج مسلمانوں کو کون کے بھوج کرنا ہے وہ بھی حافظ شیرازی کا یہ شعر ہے ہونہی مال
 وجد و طرب میں اگر پڑہ سکتے ہیں سے

امریاں رو بہوئے کعبہ چوں آریم چوں

رو بہوئے خانہ نعمت رو بہوئے سیرا

ایک مخاطب کا | اس مضمون کو یہ مخاطب دیا جاسکتا ہے کہ گرامن کو آپریشن ہسپتال کا
 ازالہ ایک شبہ ہے اور یہ وہی سٹیگر دہرے لباس بدل کر سامنے لایا

کیا ہے جس کی کامیابی ہوم رول اور سلف گورنمنٹ کی نقیب و چادش ہے تو پھر کانگریس میں
 مخالفت کیوں ہوئی تین دن تک مباحثہ کی گراگری کیوں مٹی بند دلوں نے یہ کیوں کیا کہ ہم
 ہندوؤں کے مسئلہ کو محض مسلمانوں کی خاطر سے منظر کرنے ہیں اس مسئلہ کا متفق چوں کہ محض مسلمانوں
 سے ہے اس لئے پہلے میں بھی انہیں کو کرنا چاہیئے مسلمان ہونے اور دشمنی میں پیش کریں تب ہندو
 اس پر عمل آ رہوں گے یہ مخاطب ادنیٰ مال سے رنج ہو سکتا ہے۔

ہندوؤں کی جماعت جتنے میں ہون کے لیڈر دیا کوئی رزولوشن پیش نہیں کرنا چاہتے ہیں
 جس کی تائید میں ساری قوم بیک نہ کہ اٹھے۔ بیک اس مسئلہ میں بعض لیڈران ہندو کا خیال
 تھا کہ ابھی ملک اس شبہ میں پڑتا ہے کہ لے آواز نہیں ہے تگد ہسپتال کے لئے تیرج و آہنگی
 سے کام لینا چاہیئے لیکن مسٹر گاندھی کے خیال میں دہکتے لوہے کو فوراً گرنا چاہیئے وہ نہ ٹھنڈا

ہو کر ہرگز کوٹا نہ جائے گا۔

مسٹر گاندھی نے اپنی پالیسی سے جو گری کہ اس وقت مسلمانوں میں پیدا کی ہے، اس کا
 بھنا ہڑتال کے کمال پذیر ہونے میں ہم قائل ہیں اس لئے ان کے خیال میں یہ محض ضروری تھا
 کہ جلد سے جلد ہڑتال کے تمام شیعے اپنی عملی صورت میں آجائیں۔

دہا ہندوؤں کا یہ کہنا کہ مسلمانوں کی خاطر ہے اس لئے عملی فائدہ مسلمان پہلے پیش
 کریں یہ صرف اس لئے کہا گیا ہے کہ مسلمانوں کی قوت عمل سے ہندوہیت اچھی طرح باخبر ہو جائے
 مسلمانوں کی پیچ میسر تر جان تک مذہبیوشنوں کا تعلق ہی تقریر کا میدان باندھنا ہے وہا
نفاظیاں مسلمانوں کا قدم سب سے آگے ہو دشوار سے دشوار بلکہ ناممکن سے ناممکن

امر کے لئے مسلمان مذہب و شریعت پاس کر سکتے کے لئے فرد آئاد و نظرائیں گے ایسے ہی تقریریں
 بھی ہو جائیں گی کہ اجنبی یہ سمجھے کہ زمین و آسمان کا طبقہ یہاں سے اٹھ کر یہ قوم اٹھ دے گی لیکن
 جہاں سے عمل کا میدان آتا ہو وہاں اس قوم کا سایہ بھی نظر نہ آئے گا۔

ایسی نشست و کابل قوم سے کام لینے کے لئے یہ ضرور تھا کہ ہندوان پر اپنے احسان کا
 چھپرہ کھیں اس دباؤ کا پورا زور دہر پنچائیں کہ ہم جو کچھ کر رہے ہیں سب تمہارے لئے ہو رہے ہیں
 کیا غرض تھی کہ جو کچھ وہیں کو جوڑیں کو بانی کاٹ کریں اس لئے کہ حکومت برطانیہ سے
 ہیں تو کچھ شکایت ہی نہیں ہاں تمہارے محروسہ و مقبوضہ سلطانی کو سلطنت برطانیہ اپنے
 تصرف میں لائی ہو اور مقامات مقدسہ کے متعلق وزراء نے اٹھانے اپنے حواہد پورے
 نہیں کئے تمہارے وطنی بھائی ہو مذاقہاری درد مند ہی میں خطابات اعزازی عدسے الہ
 و کالت و بری شری بیان تک کہ کونسل کی جبریاں جسے ہم دست بردار ہوتے ہیں۔

منہ ہڑتال یا مان کو آپریشن کی صورت تحریکات سابقہ سے بالکل جدا گانہ شکل رکھتی ہے

سودیشی اور بالیکاٹ وغیرہ ایسی تحریکیں تھیں جن میں کمال اتحاد و اتفاق کے بغیر بھی ایک حرکت کامیابی ہو سکتی تھی اور ہوائی لیکن ہڑتال اپنے کسی شعبہ میں بھی اس وقت تک کامیاب نہیں ہو سکتی جب تک اہل ملک کا کمال اتفاق و اتحاد نہ ہو۔

ہڑتال اور مشرکانہ مذمی ایسا ملک جس میں ایک ہی قوم آباد ہو وہاں ہڑتال کی تحریک طبعاً اور
 کی فیلسوفی ہو سکتی ہے لیکن ایک ایسا ملک جس میں مختلف قومیں آباد ہوں وہاں

تحریک ہڑتال سے پیشتر ملک کی بادی کا کسی ایک مرکز وفاق پر اجتماع ازہیں ضروری ہے مشرکانہ مذمی کی دُور بین نگاہوں نے جب یہ دیکھا کہ درودن کا نام لے کر مسلمانوں کو مٹی جلتا حرکت میں نہیں لایا جاسکتا چاہے ہندوؤں کی وجاہت یا شہرت پسند تحریک ہو جائیں لیکن قوم کی قوم کی شرکت متعذر ہے تو وہ ہندوؤں کے سامنے آزادی ہند کو پیش نہ لائے اور مسلمانوں کے سامنے مسند خلافت پیش کیا اور اس ایک مرکز پر کہ انگریزوں کا وجود دھوکا کی گرفتاری اور پائمالی کا موجب ہے ہندو مسلم دونوں متضاد قوموں کا اجتماع کر دیا۔

لیکن اسی کے ساتھ مشرکانہ مذمی کی کمال ہنس مندی کا اظہار جس جگہ انہوں نے ہندوؤں سے ہوتا ہے کہ مسلمانوں کو برٹش گورنمنٹ کے مقابلہ میں صرف انہیں مفاد و اغراض کے مکمل اور تفصیل کے لئے لاکھ لاکھ کر دیا جس سے ہندوستان کی آزادی برسوں کی راہ گمنوں میں ہے کہ یہ ملک جس قدر آزادی سے قریب ہوتا جائے اسی قدر خود مسلموں ہی کے جبر و جبر ہندوؤں کی حکومت یو آئیو نا قوی ہوتی جائے اور مسلمانوں کی ہستی ہندوستان میں مٹنے شروع کے مرتبہ پر پہنچ جائے۔

شاید مسلمانوں کو ہندو لیڈروں کی اس زمانہ کی پالیسی ابھی یاد ہوگی جب کہ یورپ کے میدان کارزار میں جنگ کی آگ ایسی بھڑکی جس کے شعلوں اور پتھاریوں سے ہندوستان کا

صنوں و محفوظ رہنا بھی معرض خطر میں تھا اُس وقت خصوصیت کے ساتھ مشرک ہندی کی پابسی مسلمانوں کے ساتھ ان کی مخلصانہ محبت کا اچھا سراغ بناتی ہے۔

لیکن جنگ کا خاتمہ جب کر لے پہلو پر ہوا کہ برٹش گورنمنٹ کا قبضہ ایشیہ کے حصے میں زیادہ ہو گیا اداں جدید محرمات کی آبادیوں کا فوج و لشکر کی صورت میں ہندوستان میں رکھا جانا قرین قیاس معلوم ہوا تو اب ہندوستان کی آزادی اور ہندوؤں کا اقتدار اخص لیدوں ہندو کو اصل خطر میں نظر آنے لگا یہ کہ لالہ راجپوت رائے نے اپنی تقریر میں ان دونوں خطروں کو کھول کر بیان بھی کیا ہے۔

یہ عجیب کن کشش کا وقت ہندو اور مسلمان دونوں قوموں کے لئے تھا اگر دونوں قومیں ایک دوسرے سے اجنبی رہتی ہیں تو معافوت ہوتا ہی اور اگر ایک بڑھکود دوسری سے اتحاد کی استدعا پیش کرتی ہے تو اتحاد کے ساتھ ہی دوسرا فریق اس استدعا کو اپنے میں جذب کر لینا چاہتا ہے، نفرد میں ناکامیابی و مایوسی ہے اور اتحاد و اجتماع میں تجاذب و اتحاد۔

اس مقدمہ لائینل کو مشرک ہندی نے اپنے ناخن تبر سے ایسا سلجھایا کہ مسلمانوں کی عقلیں الجھ گئیں اسی الجھ میں مسلمانوں نے اتحاد کا اہم بڑھکود سے پیش قدمی ہو جانے کی کوشش کی فتنہ کی پٹیاں مندروں میں گئے پڑھا دے پڑھا دے بتوں پر پھولوں کا آج رکھ گڑھا، کی جڑ پھاری قربانی کا دسے توبہ کی سیر و کبر و پرہیز کو تبلیغ و ہدایت کے لئے جگہ دی اب مضامین لکھے جاتے ہیں کہ میں خلع ہوتی ہیں و خط کے ماتھے ہیں جن کا موضوع یہ ہوتا ہے کہ گندو مشرکین میں جذب ہو جائیں دین و اسلام ہے۔

یہ امر عثمان بیان نہیں کہ ہندوستان کی آزادی یا نظام سلطنت ہندک کا تحریک مسلمانوں کے اعراض کی وجہ

ایسی تبدیلی جس سے اہل ملک اور رباب حکومت سطح مساوات پر جائیں یا مساوات سے قریب تر ہو جائیں اُس وقت تک ناممکن ہے۔ جنگ پس کی دُور بڑی آبادیاں یعنی ہندو و مسلم، ہم متحد ہمنوا نہ ہو جائیں سی اہل کا کاٹا کٹے ہوئے ہندو اے صد کانگریس میں ہندوؤں کی جانب سے مسلمانوں کو اپنا ہم آہنگ بنانے کی کوشش بینک کی گئی لیکن اُس وقت یہی مصلحت قرار پائی کہ مسلمانوں کو ریاست میں اُس وقت تک دخل نہ دینا چاہیے جب تک ظلم مغربیہ کا ایکسانی حصہ مسلمان حاصل نہ کریں۔

ہندوؤں کی رفتار ترقی کی سمتیں | ہندوؤں نے جب مسلمانوں کی طرف کئی بیک کانگریس کے معاہدہ طرز عمل سے مخالفت بیزاری دیکھی تو ان کی جانب سے ایسی ایسی ہوئی تو انہوں نے نہایت ہی عزم و استقلال سے چلکنا نہ ہذا نہ پر اپنی قومی رفتار کی حرکت تین سمتوں میں منقسم کر دی۔

ایک جماعت نے اقتصادیات کو پناہ نصیب یمن قرار دیا اور کتاب دولت کے جس قدر ذرائع اور وسائل تھے انہیں اپنے ہاتھوں میں لے لینے میں ماحمی دگر شاں ہوئے خصوصیت کے ساتھ ساہوکاری کو اس سلیقہ سے انجام دیا کہ پچاس برس کے عرصہ میں مسلمانوں کی تعداد ساری دولت سمٹ کر ہندوؤں کی ملکیت ہو گئی، اَلَا مَآ شَرَانَد۔

دوسری جماعت نے تعلیم اور اُس کے ثمرات کی طرف قدم بڑھایا اور اس راہ میں لگا انہیں بے انتہا کامیابی حاصل ہوئی خاص ہندوؤں کی تعلیم لگا ہوں کا شمار جو کیا گیا ہے اور پھر اُس کے مقابلہ میں مسلمانوں کی درس گاہیں رکھی گئیں تو ان کا بھی منہ سامنے آگیا ہے جو سماں دولت کا مقابلہ کرتے ہوئے پیش نظر ہو چکا ہے۔

تعلیم کے بعد ملازمت اور عملی پیشہ کام مسلمان سامنے آتا ہے یہاں بھی ہندوؤں کا مقابلہ مسلمانوں سے وہی نتیجہ دیتا ہے جو سابقہ کے دو مقابلوں میں

ماصل ہر چکا ہی۔

ہمسری جماعت نے ملا سیاست کی طرف اپنا قدم بڑھایا اور نہایت عزم و ہمت سے اس حوصلہ شکن صبر آزار راہ پر چلنے لگے اس میں شک نہیں کہ سیاست کی راہ بہت ہی پرخطر تھی اس کی سنگلاخ زمین قدم قدم پر ایک پر غار وادی سانسے لاتی تھی جس پر چلنا اپنے تلووں کے زخموں سے چوہر اور پادوں کو گھاس بنانا تھا لیکن ہندوؤں کے عزم اور بہت مردانہ کی دنیا دینی چاہیے جنہوں نے نہایت ذوق و شوق سے اس بیچ در بیچ خارزار سے نہ صرف گزر چکا بلکہ اس راہ کو صاف کر دینے کا عزم کر لیا تھا۔

ان کے لئے ہر ٹوک خار لذت افزا درد لولہ انگیز تھی ہر ٹوک رنگ راہ کی ٹن کے سمند شوق کے لئے ہمیشہ تھی قید خانہ کی تنگ و تاریک کوٹھریاں قصر و ایوان کی راحت و نفا سے ہمسری کرتی تھیں طوق و سلاسل کی جھنجکار اور آہنی زنجیروں کی سیاہی مرصع زیوروں کی چمک و یک اور ان کی آواز سے زیادہ گوش وازار نظر افروز تھی۔

سلف گورنمنٹ کا یہ سب کچھ تھا لیکن حکومت کی ہنگامی جس پڑھاوسے اور قربانی کی نذرانہ خزاں تھی اب تک ہندوؤں کے انہوں نے وہ نذرانہ پیش نہیں کیا

تھا اسی لئے سلف گورنمنٹ اور ہوم ہول کا خوشنما منظر قریب تو ہو گیا تھا لیکن جہاں تک ہر وہ ہندوؤں پر پڑے ہوئے تھے ضرورت تھی کہ بہت سی جانیں حکومت کی دیہی پر جھینٹ پڑھا دی جائیں سیاست کے سارے مسائل میں یہ منزل سخت ترین تھی قریب شوق کی آگ بھڑکارا تھا جان کی اخلاصت و امنی پکڑتی تھی نکلی اور انجان جانوں کی تلاش تھی بالآخر اسان نظر اور تہمت غلبے کے بعد یہ رائے قرار پائی کہ تینوں جماعتیں اپنے اپنے سی سالہ کام سے ہوئے سرمایہ کی سطرز خاص سے ایک جھٹک مساؤں کو دکھلائیں کہ ان کی بچا میں خیر اور حصول حیرت زدہ

ہو جائیں کچھ اپنا خیر و شر نہیں نہ بھال دے نہ سمجھیں آئے ہاں اس پرانے گدگد کس میں
اپنی ہی سی رہتی کھوٹیں کس محل سے قربانی کی ضرورت بھی پوری ہو جائیگی اور یہ پہلو کا کٹا
(دو کسم ابھی نکل جائے گا۔

سحر سامری کا کرشمہ | اس سحر سامری کے کمناؤں کی آکھوں نبیب دیکھا تو نہیں صاف نظرایا کہ ہندوستان
کی دولت اور سرمایہ دولت ایک جماعت کے ہاتھوں میں ہے، برہمن علوم مغربیہ جوق در جوق
ایک دوسری جماعت کے ماتر ساتہ ہیں۔ قیسری جماعت سلف گورنمنٹ کی طرف ہاتھ بڑھا رہی ہے
اور شاہ قریب کر رہی ہے وہ صاف تو دہلیس جب کہ یہ جماعتیں متحد ہو جائیں تو دولت علم
اور حکومت دونوں کا اجتماع قوم ہندو میں ہوا جاتا ہے۔

مسلمانوں نے لپٹائی ہوئی نظریے اس جماعت کو دیکھا اور زپ کر رہ گئے اس لئے کہ اس
دور فرصت میں جب کہ ہندو اپنی قوم میں زندگی کی رواج چھوٹک رہ گئے اور یکساںہ طرز پر
ان اسباب کی فراہمی میں مصروف تھے جن کے اجتماع کا نتیجہ قوم کا زندہ ہو جانا ہے مسلمان
نہایت اطمینان و سکون سے اس راہ پر بار قدم بڑھائے جا رہے تھے جس کا نتیجہ فحش اور
اور مردہ قوم بن کر رہنا ہے۔

یہ دود بھاڑتے تھے وہ ثروت بنا رہے تھے یہ بیچتے تھے وہ خریدتے تھے یہ قرین
نودی بیٹے تھے وہ سود و سود کے بیچ میں ان کی جائدادیں وصول کرتے تھے وہ ہڑم
رہے تھے پڑھ رہے تھے یہ تعلیم کے نام سے کانپ کانپ اٹھتے تھے وہ محنت کرتے تھے
بھانکشی اٹھاتے تھے یہ کالی اور زن آسانی کی لذتیں لے رہے تھے وہ معاشرت میں کفایت شاک
مخوذ دیکھتے تھے یہ اپنی میٹھی کیس بڑھ کر معاشرت میں رنگینی پیدا کرتے تھے وہ باوجود باہمی
غضب و بھڑک ایک زبردست مرکز اتحاد رکھتے تھے یہ ڈھونڈ ڈھونڈ کر اختلاف پیدا کرتے

تھے اور عداوت کی حد تک اسے پہنچا کر چھوڑتے تھے آخر اس کا نتیجہ یہ تھا کہ یہ دنیا بیا
 بائی تو یہیں لیکن مجلس باہل ادبہ افلاق ہو کر غوثہ عبرت و بصارت ہوں نہ ان میں ہیست ہو
 نہ غیرت نہ صدق و صفا پایا جائے نہ حمد و وفا۔

ایسی حالت میں عربیہ نہ نظر سے ہندوؤں کی طرف دیکھا بجز اس کے ادا کیا ضرور دیا
 کہ مسرت داران دل میں خون ہو کر رہ جائیں موجودہ حالت میں یہ کس مرض کی و دوا رہ گئے تھے
 جو انہیں ہندو اپنے میں شامل کر لیتے۔

حصولِ قلبہ کی ایک یہ ایک مسئلہ قاعدہ ہے کہ اگر ایسی قوت جس کا اپنے میں نہ پایا جانا اپنے
 مجتہب تدبیر ضعیف کا موجب ہو تو پہلے کوشش اُس قوت کو حاصل کرنے کی ہونی
 چاہیے لیکن اگر اُس کا حصول متعذر ہو تو پھر اُس قوت کو فنا کر دینا ضروری ہے تاکہ کسی وقت
 اُس سے تصادم ہو کر اپنے ضعیف و مضمحل ہو جانے کا خطرہ باقی نہ رہے ہندوؤں نے ہی
 اصل کو سمجھا اور کمال دانشمندی سے بڑھا۔

ابتداء میں انگریزوں میں مسلمانوں کی ایسی حالت ضروری تھی کہ ان کی شرکت و موافقت
 کی ہندوؤں کو متنازعہ نہ لگتی بلکہ جی میں ان موجودہ آیام میں جب کہ ہندوؤں نے اپنے کو ہر پہلو
 اس قدر مضبوط کر لیا ہے کہ اب ان کی کامیابی رہیں شرکت غیر نہیں تو پھر وہ مسلمانوں کی طرف
 کیوں دست احتیاج بڑھاتے۔

جد و جہد کی صعب ترین گھمٹیاں جب کہ وہ بغیر مداخلت مسلمانوں کے طے کر چکے ہیں
 اور اب وقت اس کا آیا ہے کہ وہ اپنی جاں نثاں کوششوں کے ثمرات سے بہرہ مند ہوں تو مسلمانوں
 کو اس کا کیا حق ہے کہ اس کامیابی میں شریک ہونے کی آرزو کریں یا وہ بے درد و سہولت سہل
 گورنٹ کے منہ سے اٹھانے کی ہوس رکھیں یا اس وقت ہندوؤں کو اس کی تلاش ہے کہ

اگر سنت کی کچھ جانیں لمبائیں تو انھیں حکومت کی دیچی پر قربان کر کے بھینٹ کے فرض سے
بھی فانی ہو جائیں اب ہندوؤں کو یہی آخری فرض ادا کرنا ہے اور اسی کے لئے مسلمانوں کو
ایک خاص تبریر سے اپنے میں شامل کر لیا گیا ہے۔

ذوق شہادت

مسلمانوں میں ایک جذبہ شہادت ایسا ہے جو ہنوز بالکل ہی مردہ
نہیں ہو رہی یہ ہم مسلمانوں کا عقیدہ ہی اور بالکل سچا عقیدہ ہے
کہ دین کی حمایت میں جب کوئی ہم ہیں سے مارا جائے تو وہ مرتبہ شہادت سے فائز ہوتا ہے۔
شہید لٹکے مدارج علیا کی بلند ہی صرف اس سے سمجھئے کہ ہر سنت کو فعل دینا ضروری
ہو جب کوئی نبی یا رسول اس عالم سے مناں ہو یا جب کسی غوث و قلیب نے اس سرسے فانی کو
چھوڑا تو اسے فعل سے کر گننہ پنا کر آغوشِ امد کے حوالہ کیا گیا، لیکن ایک مجاہد جب جام شہادت
سے سیراب ہوتا ہے تو اس کے اعضا و جوارح کا خون یہ حرمت و عزت رکھتا ہے کہ دنیا کا کارن
پانی اُسے دھو نہیں سکتا مندا شہداء کے بننا وہ پر نماز تو پڑھی جاتی ہے لیکن اُن کا جسم
فعل سے بے نیاز ہوتا ہے۔

یہی شہادت کا ذوق جس وقت کسی قلبِ مومن میں پیدا ہو جاتا ہے تو پھر دنیا اور اس کی
ساری کائنات اُس کی نظروں میں بیچ ہو جاتی ہے یہ جذبہ کسی دوسری قوم میں پایا نہیں جاتا
چنانچہ انھیں آیام میں ایک اپیل انگریزوں سے مشرک گاندھی نے شائع کی جس میں
وہ لکھتے ہیں بزمِ اہلب آپ کے خصوصیت رکھنے سے منع کرنا ہی میں پناہ تو آپ پر کبھی نہ چلاؤ
خواہ میرے پاس اتنی طاقت بھی ہو جائے میں خود مصیبت جیل کر پ فرستے پانے کی امید
رکھتا ہوں مگر برادرانِ بیشک پہنے ملکِ ملت کی حمایت میں تلوار اٹھائیں گے اگر ان سے
ہو سکا تو یہ تلخِ جیل پورہ، نومبر ۱۹۴۷ء)

دیکھئے کس دامانی سے گاندھی صاحب اس وقت محفوظ نگینہ کھیل رہے ہیں اپنی طرف سے انگریزوں کو بہ تمام و کمال مطمئن بھی کرتے جاتے ہیں اور اسی کے ساتھ مسلمانوں سے بھل کر کہتے ہوئے اور انھیں عیسب و خوشنوا شکل میں دکھاتے ہوئے تلوار اٹھانے پر ترغیب دیتے ہیں بھی فرما رہے ہیں خیر تو ان کی پالیسی کی اصل جان ہر میکن میاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آپ کے مذہب کا یہ فتویٰ انگریزوں سے ہی کیوں مخصوص ہے کہ ان مسلمانوں کے حق میں بھی آپ کا دین اپنی مراعات کا حکم دیتا تو آ رہا۔ شاہ اباد اور کراچی میں مسلمان اس بیدردی سے قتل نہ کئے جاتے۔ گاندھی صاحب نے مسلمانوں کے سجدہ شہادت میں متعہ حیات باقی پائی اور کمال دانشمندی سے مسلمانوں کے اس جذبہ کو بہت آہستہ آہستہ بھڑکانا شروع کیا مسلمان یہ سمجھے کہ کچھ بچا یہ ہمارے دوست ہیں اور انھیں ہماری برابری پر اس قدر غصہ ہے کہ اپنا سر نیچے پر تیار ہیں۔

علاوہ کہ جس شخص کا مذہب خود اس کے مقامات مقدسہ اور صحابہ کے لئے اٹھانے کی اجازت نہ دیتا ہو وہ مسلمانوں کے مقامات مقدسہ کے لئے کب تلوار اٹھا سکتا ہو لیکن انہوں نے یہ بھی کہہ کر دینا نہیں چاہتے ہیں بلکہ مسلمانوں کے سروں کی انھیں حاجت ہے یہ لکڑا ایک کثیر تعداد میں اسے سخت لیا جاتا ہے۔

خلافت کا رخ | کیا عیسیت کے مسلمانوں کو خلافت کا نام لے کر بھڑکایا گیا اور جب میں **سوراج کی طرف** | گری پیدا ہو گئی تو ان کے جوش کا رخ سوراخ کی طرف پھیر دیا گیا اب مسلمان ہیں کہ جوش میں بھری جاتے ہیں اور ہندوستان کے لئے جان دینے پر آمادہ ہیں اگر وہ اب بھی ہوش میں نہ لے تو وہ دن ماسے آتا ہے جب کہ کاشی اچودھیا اور دوار کا کی خاطر مسلمان ہی بائیں دیں گے بجائے نصر و بکیر گاندھی کی بڑ پکارتے ہوں گے سائنٹ گورنمنٹ کی آفری مشیر ہندوستان اسی وقت مل کر چاہے کہ ایک کثیر تعداد میں مسلمانوں کی بائیں نہ مائل ہوگی

ہندوستان کا قائد تو حتیٰ دینی ہے ماسلام اور اسلامی خلافت اور مسلمانوں کے عقائد
مقدسہ ان کا خدا حافظ۔

حاجرانہ التماس

فرزندِ انِ اسلام! میں فیر بے نواس کے معروضات کو نصبِ انگ ہو کر
ملاحظہ فرمائیے۔ ان ماجرانہ گزارشوں کو بغیرِ واقعات کیجئے۔ اپنے
لیڈروں کی، ضروری حرکات اور کورانہ رفتار پر غور کیجئے اب نہ مقامات مقدسہ کی حفاظت ہو
نہ ہجرت کے لئے بلند آہنگی نہ جزیرۂ عرب پر جوش ہو نہ خلافت پر بزمِ ماتم اب توصات کیجئے
الفاظ میں وہ بھی یہی کہہ رہی ہیں کہ ہندوستان کو اپنے آداد کرلو پھر اپنے مطالبات نہ رہی کا ذکر پھر
خدا کے لئے ذرۂ انصاف کا کام لو کیا یہ مقصد کانگریس نہیں کیا یہ ساری مذہبی تصویریں جو اس ایک
برس میں بلند جلد سامنے لائی گئیں وہ نہایت خود مختار و مطلوب نہ تھیں بلکہ ان کی نمائش کا
مقصد صرف تمامہ جذباتیں یہاں پیدا کرنا تھا، اور اس یہاں کو خدمتِ ہندوستان میں
صرف کرنا تھا یہ ساری جلوہ آرائیاں جو مقدس کی سکر میں ہوئیں ان کی محض یہی غایت تھی کہ تم
کسی طرح ہندوؤں کے خدائے ہر جاؤ اور تمہاری مذہبی عصیت نہ ہو جائے پھر حکومت ہند
انہوں میں ہندوؤں کے اس طرح دیدہ و جیا کہ ہندوؤں کا دل چاہتا ہو۔

اسی اشار میں جب کہ مسلمانوں نے اپنی مذہبی ہدایات پر خیانت، اور مہانت کی کد چھری
پھیری اور ملکہ قربانی میں صدیوں کے حق کو فریج کر ڈالا ہندوؤں نے جا بجا میونسپلٹی میں
یہ لیکٹ پاس کر دیا کہ کوئی گھاسے اور پھر احمد و میونسپلٹی میں نہ فرج ہو نہ اس کا گوشت نہ پکڑی
میں داخل ہو نہ پائے نہ کھنوا اور بلند شرفیہ میں یہ قانون پاس ہو چکا ہے ذرہ صبر کیجئے چند
پہننے میں کوئی گوشہ ہندوستان کا ایسا ہو گا جہاں یہ قانون نافذ نہ ہو جائے۔

اس وقت کہ ہندوستان میں ملت گورنمنٹ قائم نہیں ہوئی ہے اس وقت کہ مسلم

کی جماعت میں کل الوجہ ہندوؤں کے بغیر انداز میں گرفتار نہیں ہوئی ہے اس وقت گانا گڑبڑ
کے لئے مسلمانوں کا اتفاق بست ضروری ہے اس وقت کہ مسلمان دھوکے میں آکر خود ہی
نہ ہندو اور ملکی قیسی قربانی کا ڈکھوڑے اور پھر اسے پر بید ساعی ہیں اس کی کیا ضرورت
تھی جو ہندوؤں نے اسے اندرون سے قانون بند کر دینے کا حکم، مذکر دبا دہستہ اب بھی
آنکھیں کھولو دیکھو قادی اس موجودہ حالت سے ہندوؤں نے کیا فائدہ اٹھایا۔ باوجود
خلافت مسلمان مجسٹریٹ پر پشلی پھر بھی کثرت دوست سے یہ قانون پاس ہی ہو گیا۔ ہندو بھر
تھا وہیں زیادہ تھے بازی جیت لے گئے عام مسلمان اس وقت خاموش ہیں۔

اگر وہ زبان کو غضب ہوئی تو پھر گاندھی صاحب اپنا دست کرم مسلمانوں سے
اٹھالیں گے۔ ہندو مسلم اتحاد جاتا رہے گا۔ انہوں صدافوں مسلمان اس اتحاد کے خوف سے
خاموش رہیں اور ہندو اس وقت کو غضب سمجھ کر حق کی تباہیوں پوری کریں یہ ہیں نتائج
ہندو مسلم اتحاد کے اور یہ ہر فرقہ نان کو اپریشن کا اور یہ ہے بڑا سلف گورنمنٹ کے لئے
ہندوؤں کے معاون دھمکار ہونے کی سلسلے کہ خوش ست از بہار ش پیدا است

سیاسی ملک کا
دشمن قومی

جس وقت سیاسی لیڈروں نے خلافت کے متعلق صدائے اجتماع
بند کی تھی اسی وقت سیاسی عمل کرنے بھی اپنا فتویٰ شائع کرنا ضروری
تھا وہ فتویٰ عجیب اندازوں میں طما ہند کی خدمت میں پہنچا یا گیا عیاری و مکاری کا
کوئی طریقہ نرم اور گرم ایسا نہ تھا جسے تصدیق و تصویب کے لئے عمل میں نہ لایا گیا ہو۔

فوتے میں سب ذیل مسائل پر روشنی ڈالی گئی تھی (۱) خلافت و نصب امام (۲) انڈیا
امام خلیفہ (۳) جزیرۃ العرب کی متحدہ اور اس کے متعلق احکام شرعیہ (۴) جہاد کی اہم
قسم دفاع کے احکام اور اس کا وقت۔

وقت کے کاغذات المرام و خاتمہ الکلام اس مضمون پر تھا کہ اس وقت خلیفۃ المسلمین کی طرف سے بغیر عام ہے اور تمام عالم اسلامی پر دفاع فرض میں وقت آگیا کہ بٹا بغیر اجازت والدین نکل کھڑا ہو یہاں بغیر اذن شوہر جہاد کے لئے نکل پلے یہ وہی وقت آپنا جب کہ بغیر دہرقات کو اس بغیر عام پر حدائے لبیک بلند کرنا فرض ہے۔

جس طرح اداائے فریضہ صلوٰۃ و صیام کے لئے والدین اور شوہر کی اجازت و رضا کی حاجت نہیں اسی طرح اس وقت جہاد کرنے میں بھی اُن کی مرضیات کا خیال اور اُن کی مانوشوئی کا خوف ایک گناہ عظیم ہے۔

یہ فتویٰ ملک میں گشت کرتا رہا اور اہل وصافت میں بھی شائع ہوا تاہم عوام کچھ نہ سمجھے کہ جہاد دفاعی جو اپنے مقابل قسم جہاد دینی حملہ و هجوم سے کہیں زیادہ اہم اور واجب العمل ہے اس کے لئے جو بغیر عام پکار دی گئی تو پھر اب انتھار کی ہر مفتیان شرع میں جہاد کا علم اُنھیں اور ہر ایک عالم اپنے دائرہ اثر کا مرکز بن کہ مجاہدین کو جمع کرے سا ان جنگ تیار ہوا وہ نظام جہاد ترتیب و تنظیم کی صورت میں لایا جائے مجاہدین فی سبیل اللہ کے نعرہ و نغمہ سے فضا اُٹھ جائے۔

بعد پھر ایک بار گونج اُٹھے۔ یہ اسی انتظار میں تھے کہ ملکہ سیاسی کی بارگاہ میں ایسی خاموشی چھائی کہ گویا اس باہم دین کا انصرام نہ کسی شرط سے مشروط ہو نہ کہ اسلامیہ کے لئے کسی قواعد و تنظیم کی حاجت ہو نہ عمل میں کسی فراہمی اسباب و سامان کا متقاضی ہو محض فتویٰ لکھ کر حجاب دینا ہی سہی اس سے شرط و ضوابط و امتیاز کا تشکل و ضامن ہے۔

ملکہ سیاسی اس لحاظ سے | اسی دور انتظار میں جب کہ ایک برس سے زیادہ عرصہ گزر چکا تھا
جہاد کی تحقیق | جب کہ پھر میں ایک جملہ جمعیت ملکہ ہند کے نام سے ترتیب دیا گیا

جس کی کرسی صدارت کو اپنی عالم نے جو اس فتوے مشہور و معلنہ میں لباس مستغنی
سائے آئے تھے عزت و تکنت بخشی۔

خطبہ صدارت میں کلمہ جہاد کے منہ سے نکالنے پر اپنی بخونی و عدم ہراس کا پروردگار
میں اظہار فرماتے ہوئے مافی جہاد بیان فرمانے کی بھی زحمت گزارہ فرمائی نہایت جوش و خروش
کے انداز میں مجمع عام کو بجا دیا گیا کہ یہ بھی جہاد ہے وہ بھی جہاد ہے اسے بھی جہاد شریعت میں
کہتے ہیں اس لیے بھی جہاد خلیفہ علیہ السلام نے فرمایا کہ۔

جو ہم کے لئے پھر بھی یہ عقیدہ داخل ہی ہمارے دل کی سمجھ میں نہ آتا کہ برس روز بعد آج
مسی جہاد کی تحقیق اور اس کے مصداق کی تفہیم و یقین کیوں کیجانی ہے اسی طرح آہستہ آہستہ درجہ
بہرہ کبھی کسی تحریر اور کبھی کسی تقریر کی ذیل میں مسلمانوں کو ایک غیر متعین صنف جہاد کے لئے
علامہ سیاسی تیار کرتے رہے۔

یقیناً جہاد | واقعہ یہ تھا کہ ان مہیاں علم کو اپنے پیشوایان کید و جل یعنی جنٹیلین ریڈ روک
جو یقیناً پہنچتا تھا وہ انہی کو مسائل شرعیہ اور اصطلاحات دینیہ کے لباس میں عام مسلمانوں کے
سامنے نکالتے تھے جنٹیلینوں کا مبدع یقیناً سرگاندھی کا داغ تھا ایسی صورت میں جبکہ ان
علامہ سیاسی کا سلسلہ الذہب ایک مخزن کفر و شرک پر جا کر منتہی ہوتا ہوا اس کے سوا اور کیا چارہ
کا رہتا کہ جب تک کچھ نئی طرف سے اتحاد کیا جائے یہ ساکت و صامت ہی رہیں۔ رفتہ رفتہ
وہ وقت آیا کہ مسئلہ ہاں کو اپریش کی تحریک تسلیم کرنی گئی اب علم کے جناب سے بھی جہاد اپنے مجمع
مصدق پر زکریا مشین و شخص ہو گیا۔

جو ہم شیشی کا استعمال کریں یہ ان کا جہاد و اعزاز ہی حد سے واپس کے جائیں یہ انہی
کام کرنے والوں کا جہاد کی کونسل کی مہر کی چوڑ دینا انہی کے لئے والوں کا جہاد ہی ہے جہاد

طلبائے انگریزی خواں کے لئے ہر وہ موجودہ نظام تعلیم کو جب تک نہ چھوڑیں گے مجاہدین
 میں ان کا شمار قطعاً نہ ہو گا ساری وحیدیں جو تاریکین جہاد کے لئے ہیں ایک وحید بھی ان میں
 ایسی باقی نہ رہیگی جو غلبہ پر صادق نہ آجائے موجودہ نظام تعلیم کے ترک میں تاخیر و تہریر بھی
 گناہ کبیرہ ہے والدین و اساتذہ کے استشارہ و مشورہ کا بھی حاجت و فرصت نہیں۔

وہ جہاد جسے فرض میں لیا گیا تھا وہ جہاد جس میں اول و دوم والدین اور زوجہ کو ذریعہ کی
 اجازت کی حاجت نہ تھی وہ جہاد جس کے لئے بغیر عام ثابت کیا گیا تھا وہ جہاد جس کے
 معنوں کا کسی وقت شمار کیا گیا تھا وہ جہاد جس کی صورت خاص آج تک غیر متعین تھی وہ یہی
 مسئلہ نان کو پریشانی ہے۔

حزینہ اولیٰ جہاد ہند کا نئی جہاد کی صورت کتاب اور اسی نام سے شائع ہوا ہے ہزاروں
 کی تعداد میں تقسیم بھی ہو چکا ہے اسے من اولہ الی آخرہ پڑھ جاؤ دیکھو تو اس میں ان اقسام جہاد
 سے کوئی ذکر ہی مختص مسلم پر تقسیم اقسام جہاد کا کیس اس میں نام و نشان بھی ہے ہندوستان
 اور اس کی آزدی کے لئے مسرفروشی کا کیس ایک طرف بھی آنا ہی نہایت و نہایت میں آخر
 یہ فرق میل و نہار کیوں ہے؟

اس پر ساری فتوے نویسی اور مجالس کی گراگری صرف اسی لئے تھی کہ جو ہزاروں کو
 والدین و اساتذہ سے سرکشی و قرد پر ابھی طعناں دیا جائے تاکہ ملک میں ہلکا سا آرائے کے
 لئے ایک کافی تعداد بٹوسے کے ناخبرہ کاروں کی آتما آجائے۔

حکما کی سیاسی اور مسئلہ | تمیں اسی خدا کی قسم جس پر تمہارا ایمان ہو ہے یہ بتاؤ کہ بغیر عام کے
 جہاد کی توہین | وقت یہی وہ جہاد ہے جو ہر شخص پر فرض ہو جاتا ہے تمیں اسی غیب و
 دین کا واسطہ جس کے تم پر وہ ہے یہ بتاؤ کہ بی بی کو بغیر اذن شوہر اور اولاد کو بغیر اذن والدین

کیا اسی جہاد کے لئے نکل کرے ہوئے کو کہا گیا ہے۔

”الْجَاهِدُ مِنْ جَاهِدٍ لِنَفْسِهِ وَالْمُجَاهِدُ مَنْ مَحْرَمًا نَحَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ عَنْهُ“
یعنی مجاہد تو وہی ہے جو اپنے نفس سے جہاد کرے یا وہ مجاہد وہی ہے جس نے اُن چیزوں کو چھوڑ دیا
جس کے ترک کا حکم اللہ اور اُس کے رسول نے صادر فرمایا اس حدیث پاک کی اب تلاوت
کرتے ہو اور جہاد و ہجرت کی اب یہ تصویر پیش کرتے ہو۔

بیشک ہر وہ سنی جو حق پرستی اور رضا کی راہ میں کی جائے وہ جہاد ہی فرائض صلوٰۃ و صیام
حج و زکوٰۃ کا پابندی و استقامت سے اگر نافرمانی و مستحبات کی برکات حاصل کرنا یہ بھی جہاد ہے
اتحاد حق و ابطال باطل یہ بھی جہاد ہے سچ بولنا حق و پارسانی اختیار کرنا دیانت و امانت
کی زندگی بسر کرنا یہ بھی جہاد ہے یتیم و یتیم کی خبر گیری ضعیف و دھرم کی خدمت گزاری یہ بھی جہاد
ہے لیکن اس جہاد کے لئے تو غیر عام کی شرط نہیں کفار و غیر مسلم اقوام کا جہاد اسلام پر جو ہم اس
جہاد کا موقوف علیہ نہیں یہ جہاد میر المؤمنین اور خلیفۃ المسلمین کی دعوت و کفار کا خواہاں نہیں
یہ وہ دفعہ نہیں جو وہ جو یہ دیکھ کر فساد و فحشاء میں پڑا واجب ہوتا ہے بلکہ یہ تو وہ جہاد ہے
جس سے انتہائے امن و سکون قایم سلطنت و شوکت پیدا فرماتے وقت کے ایام میں بھی کسی
مومن کو فارغ نہ رہنا چاہیئے۔

الْجَاهِدُ مَنْ جَاهِدٍ لِنَفْسِهِ کا جہاد ہر سچ کو ایک سچے غرض مسلم کی حیات میں شروع
ہوتا ہے اور دوسری صبح کو ختم ہو کر پھر شروع ہو جاتا ہے مشکوٰۃ نبوت سے جن کے قلوب منور ہوتے ہیں
وہاں کس سنگ کا کوئی لمحہ اس جہاد و ہجرت کی سادت سے بے نصیب نہ ہونے میں پاتا ہے
مسلمین بھی اس جہاد و ہجرت سے اس قدر منور ہوتے ہیں کہ کبھی کسی مسلم و مومن باپ نے
اپنے بیٹے کو یا کسی مسلم و مومن شوہر نے اپنی بی بی کو اتنے محبتی کے لئے دعا فرما کر رکھنے سے

سرخ نہیں کیا خدا کی راہ میں خرچ کرنے سے بائسن و معجبات کے بجالانے سے یا سبکدوشی اور حاجت مندوں کی امداد سے نہ کسی باپ نے اور ادا کو جبر کا نہ شہر ہونے کی بی بی پر عتاب نازل کیا جنگ طرابلس اور جنگ بعلقان میں عورتوں نے اپنی سب سے زیادہ چیزیں موقع پر ایشار | محبوب چیز یعنی زیور تک اتار کر چند دین سے ڈال لیکن اس پر بھی کسی خاندان کے متعلق یہ نہ ٹانگی کہ اس انفاق پر زن و شوہر میں سوء مزاجی ہو گئی۔

نوجوانوں نے انھیں پیام میں منتیں صوم کی بائیں اور دونوں سے لگے کئی بار یہ نذر قرار دی گئی اور اخلاص و نیاز مندی سے پوری کی گئی اسی کے ساتھ دس کول کر دیے بھی دئے پہنے لٹائے ہیں کہی کی اور اس طرح بھر و میں طرابلس و بعلقان کو چند بھیجا خاص کالج میں تقریباً ایک سال تک مسلسل یہ سلسلہ قائم رہا اس وقت کسی باپ نے اپنے بیٹے سے نہ انظار و بچہ و حال کیا نہ اولادوں کے اس فعل کو نظر ناپستی سے دیکھا۔

پس اگر اس وقت بھی اسی جہاد انفاق اور ایشار کی حاجت تھی تو اس کے لئے بغیر حامی اور جہاد کے فرض میں اور اخلاص و الدین و اساتذہ و اطاعت زوج و مولیٰ سے انحراف و انکسار کی تلقین و تبلیغ کی کیا حاجت تھی لیکن اس یوں کہو کہ اگر سچائی کے ساتھ امر بالمعروف نہی منکر کی تبلیغ کرنے یا ایمان داری سے صلہ مستقیم کی طرف ہدایت درہمیری کو تے تو پھر اپنی ہواؤں میں کاصید کہاں تلاش کرتے۔

انہوں نے اس فتوے نویسی پر جس نے مسلمانوں کے لئے گھڑ تباہ کر دیئے اس زمانہ شور و مین میں جب کہ نوجوانوں میں سعادت و اطاعت اور حق شناسی کا خدائے جود ہے والدین و اساتذہ کی خدمت میں انھیں اس طرح دلیر و گستاخ ہو جانے کی ہدایت کیسا زبرد آرد اور صوم پیام ہے۔

علمائے سیاسی کا ہجرت کے اسی طرح ایک نفع عام ہجرت کی کار دی گئی اس بانگ بے ہنگام سے
مصلحتی تباہ کن فتویٰ سرحدی ملائے اور خطہ سندھ میں بہت زیادہ اثر کیا ہزاروں گھر

تباہ ہو گئے ہزاروں عورتیں بے سرپرست رہ گئیں ہزاروں بچے سایہ پدری سے محروم
کر دیئے گئے گاؤں کے گاؤں مسلمانوں نے آگ لگا کر خاکستر کر دیا کھوں کی
جائدادیں کوڑیوں کے مول ہندوؤں کے ہاتھوں بیچ دی گئیں تقریباً ایک لاکھ مسلمان
اپنے دیار و وطن احاک و جائداد سے دست بردار ہو کر نکل کھڑے ہوئے۔

کچھ دنوں تک ہجرت کا زور رہا اخبارات میں بھی نہایت جلی ظہور سے عاجزین کا
قافلہ بھاٹا تھا لیکن جب ہجرت رجعت تقری کی صورت اختیار کی تو دو چار اعدا بار بار
کرتے ہوئے ہجرت کا سلسلہ بند کر دیا گیا اب پھر دوبارہ مزدہ ہجرت مسلمانوں کو نہایا گیا اور
اجانت و پردائی بھی حلا ہو گئی لیکن اب نہ کوئی مضمون فضائل ہجرت پر لکھا جاتا ہے نہ اس کی
ضرورت ثابت کی جاتی ہے نہ کوئی قافلہ کا سلسلہ آمادہ ہجرت نظر آتا ہے اب تو ساری زبان
ہیں اور صرف ایک کلمہ توحید مثلاً گاندھی نان کو اپریشن گورو دی پسی ہجرت ہی اور یہی جہاد
لیڈر اس ہنگامہ بھڑے تو یہ بہتر تھا کہ جس طرح کے اشخاص کی جس تعداد میں
بجائے مسلمانہ کو حاجت ہوتی پہلے انھیں مسلمانوں کو نقل مکان کی ترغیب دی جاتی آغا خان
سے پیشتر ایک کل نظام عمل بنانا تھا عوام کے جانے سے قبل خواہم کہ اس سفر کا ضروری تھا
نالایم حالات کا پہلے اندازہ کر کے حتی الامکان افسہ انداز گوری کرنا بہت ضرور تھا۔

کیا ستم ہو ہم جب کہ ایک مختصر سفر جائے اقامت کر سکیں تو اپنے سفر کی غایت قیام
کی حدت ہمارا ہوں کا انتخاب اور دیگر ضروریات و حالات کا پہلے انتظام سوچ لیتے ہیں لیکن
یہ کیا قیامت ہو کہ مسلمانوں کے سامنے ایک نفع عام ہجرت کی کار دی گئی مگر اس اہم و محکم

کی کامیابیٰ ہمارا چہرے کے لیے بہترین ترتیب و تنظیم اور ہدایت و تعلیم کی حاجت تھی اس سے خود تحریک کرنے والوں کا دماغ بھی خالی تھا جو صدر اس عظیم الشان تحریک کو تغافل شہابی اور نادانیت مذہبی نے اس وقت پہنچایا ہے نہیں معلوم اس کا ذمہ دار کون ہے اور اس کا کفارہ کس کی گردن پر ہے۔

جہاد اور ہجرت ان دونوں اہم و اعظم مسئلوں کو جس طرح اس دور کے علماء سیاسی نے تباہ کیا ہی تاریخ اسلام اس کی نظیر پیش کرنے سے عاجز رہی مسلمانان ہند کا جو نقصان اس مدرسہ کا ذب فتوے نویسی سے ہوا دیکھئے اس کی اصلاح کیوں کر ہوتی ہے اور کتنا ناچاہتی ہے علیٰ خصوص

لفظ جہاد میں کچھ وہ برقی قوت تھی کہ اس کے سننے سے غیر مسلموں کو شند اپنی آتما اور مسلمانوں کے مردہ و افسردہ قلوب میں حیات دتا زندگی۔

قبل ازیں لفظ جہاد اس موقع سے قبل جب کبھی اور جہاں کہیں بھی یہ لفظ کہا گیا ہے وہ مثل کا اثر

دیگر کلمات کے اس نے اپنے لفظ کو وہ ہوائے کیف ثابت ہونے نہیں دیا جو ایک مرتبہ نکر کر ہوا کی موجوں میں گم ہو جائے اور اس کو ارضی پاس کا نام بھی غیر قادرہ اشیا کی فرست میں مسک ہو جائے بلکہ یہ بھی یہ لفظ کہا گیا اور مسلمانوں کے کانوں تک پہنچا یا گیا ہی تو کلمہ و شرک کی بنیادیں ہل گئی ہیں مخلوق پرستوں اور خدا کے دشمنوں میں زلزلہ پڑ گیا ہی تاریخ اقوام اور جغرافیہ کل میں ہمیشہ ایک تغیر عظیم پیدا ہو گیا ہی اس لفظ جہاد کے کہنے اور سننے کے ایام صفحات زمین پر ہمیشہ خون کی سرفی و درونک نشانیں شمشیر سے لکھے گئے ہیں۔

لیکن آج تم نے مسلمانوں کے اس سینہ صدرالہ غلٹ کو اپنے قدموں سے پیچ

موند ڈالا آج تم نے سات کروڑ مسلمانوں کی دینی غیرت کو یوں ذلیل و خوار کیا دیکھو غیر مسلم تو میں
تم پر ہنستی ہیں مگر یزیدوں میں تمہاری ہیبت رہی نہ ہندوؤں پر تمہارا خوف رہا۔

تم اور تمہارا دین تم اور تمہارا مذہب تم اور تمہاری مذہبی تعلیم تم اور تمہاری دینی احکام
سب کے سب بھگا، غیر مسلم میں ہیچ و خزاہ ثابت ہوئے۔ لیکن اس کی انہیں کیا پروا جب کہ تقریباً
ایک لاکھ کا اجماع تمہارے گھروں میں پورے لگ جب کہ ہزاروں انسان تمہیں اپنے دوش
حنیت پر لئے لئے پھرتے ہیں کہ ہر روز شاہانہ دسترخوان سے کام و زبان نئی نئی لذتیں لے رہی
ہیں تو پھر سران نہ لئے ضد بریں کے مقابلہ میں اسلام کیا ہی اور ایمان کیا۔

لے سرستان بادۂ لیڈری فدہ ہوش میں کرہیں بتاؤ کہ تم سواراج کے لئے اٹھائے
گئے تھے یا خلافت کے لئے تم نے ہندوؤں کو آمادہ کیا تھا تم اسلام کے نشر و تبلیغ کا علم لے کر
بڑھے تھے یا کفر و شرک کی حکومت قائم کرنے کی غرض سے یہ لشکر آرائی کی گئی تھی اسلام کی حمایت
اور ارکان اسلام کا غیر مسلم کو گرویدہ بنانا تمہارا نصب العین تھا یا جو کفر و شرک کے جال میں
پھنس کر آنا دہی ہند کا تو اذنا مامعصود و مطلوب تھا۔

مسلم لیڈروں کا کفر و الا لہ ما اشرکنا مذہبی نے کس متن تجویز سے مسلمانوں کو اپنا اور اپنے
کافر کہیں ادھام مذہب کا غلام بنایا ایک برس بھی گزرنے نہ پایا جو حمایت خلافت کے
نہ صرف ہندو دست کش ہو گئے بلکہ مس عیارانہ چال سے خود مسلمانوں ہی کے ہاتھوں نے
مسئلہ خلافت کو دھکے دے کر پس پشت ڈال دیا۔ نذیفۃ المسیین اور امیر المومنین کی جگہ کا مذہبی
کو دی گئی بے بدعت اسلام اسی کا جنت کرپ ہیں کہ جس تک جو سکے کا مذہبی کی محبت
و فطرت سے کوئی تلب عزم غالی نہ رہے پائے۔

کوئی امام ہندی علی ہند نام کا پیش کشا ہے کوئی کتاب ہے کہ نبوت اگر ختم نہ ہو گئی ہوتی

تو گاندھی نبی ہوتا یعنی نبوت کے ماتحت جو سب بڑا رتبہ و منصب ہو سکتا ہے وہ گاندھی کا ہے کوئی اپنے کو پسر و گاندھی کا کتا ہے اور اسلام کی نجات کا اسی کے ہاتھوں سے یقین لگتا ہے۔

مسلمان اپنی کافروں سے سنسنے ہیں انکھوں سے، اخبارات میں یہ مضامین دیکھتے ہیں پڑتے ہیں پھر بھی عالم وجد و توجہ میں آکر وہ ہمارے لیڈر و شاہنشاہ ہمارے لیڈر و کربت لگائے جاتے ہیں۔

رہبر کی اقسام | فرزندِ اسلام رہبر کی تین قسمیں ہیں ایک وہ باکمال ہیں۔ کہ نہیں کیا منزل مقصود متعین و مشخص۔ راہیں اُس کی معلوم۔ و شاہدوں پر اُسے اطلاع و خطرات و ممالک سے واقفیت کا اُن تمام رہبر ہوتے ہیں جن سے خطرات و موانع کا اُشد آگے پاس ہے۔

ایسا رہبر اپنے علم و بصیرت سے رہبری کرتا ہوا خطرات و ممالک سے بچاتا، ہوا موانع کو دفع کرتا ہوا اپنے پیچھے آنے والوں کو سلامتی کے۔ وہ منزل مقصود تک پہنچا دیتا ہے جیسا کہ ایک ماہرِ ناخدا کہ وہ سمندر کی راہوں سے واقف و متعارف نہ تھا، ایک سے بچ کر نکل جاتے کہ اسے بیابان معلوم۔

دوسرا وہ ناقص رہبر ہے نہ راہ معلوم نہ خطرات کا علم لیکن منزل مقصود متعین تلاش راہ کی طلب کال اور خطرات پر غالب آنے کی قوت اسے میسر و حاصل۔

تیسرا وہ دلی باطل کہ جسے نہ منزل مقصود کی خبر نہ راستہ کا علم نہ دشمنوں کی رہبریت، قدرت نہ کسی قسم و دفاع پر قدرت و طاقت۔

اب جیسے یہ فصلہ غیر متعین کہہ دو خدا لگتی تھا اسے لیڈر کس قسم رہبر میں شامل مسدود تھا

مذہبِ شائع تم نے سات کروڑ مسلمانوں کی دینی فیرت کر دیوں فیصلہ دینا دیکھو غیر مسلم تمہیں
تم پر فہمی ہیں ناگریزوں میں تمہاری ہیست رہی۔ ہندوؤں پر تمہارا خوف رہا۔

تم اور تمہارا دین تم اور تمہارا مذہب تم اور تمہاری مذہبی تعلیم تم اور تمہاری مذہبی احکام
سب کے سب گما فیہِ مسلم میں ہیچ و فزیہ ثابت ہوئے۔ لیکن میں کی انہیں کیا پردا جب کہ تقریباً
ایک ملک کا جملہ تہذیبی گھروں میں ہو چکا ہے کہ ہزاروں انسان انہیں اپنے دور میں
حقیقت پر لٹے پھرتے ہیں کہ ہر روز شاہد و مترخان سے کام و زبان نئی نئی لہریں لے رہی
ہیں تو پھر ہر ان لہریں کے خلاف میں اسلام کیا ہی اور ایمان کیا۔

لے سرستان بادۂ لیڈری ذوقِ ہوش میں آکر جس تباہی کو تم سوارِ ج کے لئے اٹھائے
گئے تھے یہ خلافت کے لئے تم نے ہندوؤں کو آمادہ کیا تھا تم اسلام کے مشر و تبلیغ کا علم رکھ
تھے ہی باغزو و شرک کی حکومت قائم کرنے کی غرض سے یہ لشکر آرائی کی گئی تھی اسلام کی خدایت
اور اراکانِ اسلام کا غیر مسلم کو گرویدہ بنانا تمہارا نصب العین تھا یا خود کفر و شرک کے جال میں
پھنس کر آنا دی ہند کا ترانہ سنانا مقصود و مطلوب تھا۔

مسلم لیڈروں کا کفر و الہ الا اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جس خدیر سے مسلمانوں کو اپنا اور اپنے
کافر میں ادغام مذہب کا نظام بنایا ایک برس بھی گزرنے نہ پایا جو حمایتِ خلافت سے
صرف ہندو دست کش ہو گئے بلکہ جس عبادتِ جال سے خود مسلمانوں ہی کے ہاتھوں نے
مشکلِ خلافت کو دھکے دے کر پس پشت ڈال دیا نلیقۃ المسیین اور میر المومنین کی جگہ کا مذہبی
کو دی گئی اب یہ عربیتِ اسلام اسی نہشتِ کرب میں رہا جس تک جو کے کا مذہبی کی محبت
و خلعت سے کوئی طلبِ مومن غالی نہ رہنے پائے۔

کوئی امامِ مہدی علیہ السلام کا پیش کننا ہی کوئی یہ کہنا ہے کہ نبوت اگر ختم نہ ہو گئی ہوتی

نوحاندری نبی ہوتا یعنی نبوت کے ماتحت جو سب بڑا رہتا وہ منصب ہو سکتا ہے وہ گاندھی کا ہے کوئی اپنے کو پسر و گاندھی کا کتا ہے اور اسلام کی نجات گاندھی کے انھوں سے یقین لکنا ہے۔

مسلمان اپنی کاؤں سے سننے میں آنکھوں سے اخبارات میں یہ مضامین دیکھتے ہیں پڑھتے ہیں پھر بھی عالم وجد و توجہ میں اگر وہ انھیں لیدر و شاہنشاہ سے لیدر و کرب لگائے جاتے ہیں۔

فرزندان اسلام رہبر کی تین نہیں ہیں ایک وہ بالکل جس کے ذہن میں منزل مقصود متعین و مشخص رہا ہے اس کی معلوم و دشواریوں پر اسے اعلیٰ خطرات و ممالک سے واقفیت کا اُن تمام پرچہ و جہن سے خطرات و مواقع کا اثر نہ آنے پائے۔

یہ رہبر اپنے علم و بصیرت سے رہبر کی کرتا، برا خطرات و ممالک سے بچتا ہوا مواقع کو دفع کرتا ہوا اپنے پیچھے آنے والوں کو سہا متی کے۔ تم منزل مقصود تک پہنچا دیتا ہے جیسا کہ ایک اہل فاضلہ کہہ رہے ہیں کہ راہوں سے واقف و قادر فطرت سے ہمراہ ایک سے بچ کر نکل جاتے کہ اسے میں معلوم۔

دوسرا وہ ناقص رہبر جسے نہ راہ معلوم نہ خطرات کا علم کیوں منزل مقصود متعین تلاش راہ کی طلب کامل اور خطرات پر غالب آنے کی قوت اسے میسر نہ حاصل۔

تیسرا وہ مدعی باطل کہ جسے نہ منزل مقصود کی خبر نہ راستہ کا علم نہ دشواریوں پر بصیرت خبرت نہ کسی قسم دفاع و پندرت و طاقت۔

اب جیسے پر فصل شیر اتمیں کہہ دے خدا لگتی تھا اسے لیدر کی قسم رہبر میں شامل ہوتا ہے

ہندوؤں نے تمارے لیڈروں کے ساتھ ہاں میں ہاں ملا کر کس سولت و نرمی سے آہستہ آہستہ انہیں اپنے نقطہ خیال پر اتار لیا سوا لاج جس سے لاکھوں کان آج تک آشنا تھے خلافت کے حوض کس جوش سے وہ ہر ایک زبان پر جاری ہے گاندھی جس کا نام تک پہنچ برسر قبل ہندوستان کے کسی مسلمان کے علم میں بھی نہ تھا خلیفہ السلیس کی جگہ آج اُس کے تقدس و عظمت کے فائدے کس کمال حقیقت سے مسودات تک میں کے جاتے ہیں۔

گائے کی قربانی اور اس کا سمون بیع بعض جگہوں میں بند ہو چکا ہو اور باقیہ مختار ہند ہونے والا ہے ہندی نے اردو پر فتح پائی ہے۔ دوش مسلم پر کاغذ کا جائزہ رکھا جا چکا جنہیں اسس کا موقع نہ ملا انہوں نے نقل جائزہ لیا کر اپنی شرکت و سمیت کا ثبوت دیا مشرک کے لئے برکات عالم آخرت چاہی گئیں جو مغفرت کی دھماکا لگی گئی کلز تو بید پڑنے والوں کے منہ کو رام رام مست ہو گیا گیا کھلایا گیا۔

یا لکھنؤ مطالبہ | یہ سارے احوال جو وقوع پذیر ہوئے اور جو رہے ہیں ان سے ہندوؤں کے مطالب و مقاصد مذہبی و ملی کا مکمل ہر پہاڑی اسلام و اسلامی خلافت کی خدمت انجام پا رہی ہے چوبیس کروڑ ہندوؤں کا قدم خلافت اسلامی یا کسی رکن دینی کی طرف بڑھا یا سات کروڑ مسلمانوں نے بڑھ کر سوار لاج اور مراسم کھڑ دھڑک لیکر کہا مسلمان ہندوؤں کے ہونے یا ہندو مسلمانوں کے ہونے کے قریب ہی تھے یا متعاقب مسلمانوں نے متعاقب بن کر ہندوؤں کو اپنی طرف کھینچا یا ہندوؤں نے اپنی متعاقب کشش سے انہیں اپنی طرف جذب کر لیا اس کا جواب امتاعت سے دینا چاہیے نہ خطیبانہ عبارت آرائی سے۔

غالباً خلافت کے متعلق تم یہ جواب دو گے کہ اب یہ مسئلہ طے ہو گیا کہ جنگ و صلح کا نوادہ انگریزوں کا قدم یہاں سے ہے شہداء کچھ بھی خلافت کی مدد نہیں کر سکتے ہیں۔

اں میں بھی تو یہی کہتا ہوں کہ پہلے خلافت کے لئے ہند تک سرگرم کار تھے لیکن اسی قبل ہی
 میں یہ تبدیلی واقع ہوئی کہ خود مسلمان بجا و وظائف سوار پھارنے لگے شاید گاندھی کے باب میں تم
 یہ جواب دو کہ جب کہ مسلمانوں میں کوئی صاحب سجادہ کوئی خانقاہ نشین کوئی داعی و فقیہ
 کوئی محدث و مفسر یہ کہ کوئی جھنڈیں ایڈیٹر شل گاندھی کے نو تو ہمیں اس کے سوا اور کیا پارچہ
 کہ ہم کسی کی تخلیق کریں اسی سے، پناشتہ ہدایت جوڑیں اسلاف کے واقعات و حالات زندگی
 آج فقہ و دستاویز ایں تو مافانوں سے نہیں بنا کرتی نہ کسی کی سوانح و سیرت قوم میں رواج
 ہو تک سکتی ہے تو ایک زندہ و مثال و نمونہ چاہیے اور وہ نہیں ہے مگر گاندھی۔

اں میں بھی تو یہی کہتا ہوں کہ گاندھی تمام اپنی بات ہے اور تم اس کے پیرو اور دیگر اعمال و فیض
 کے متعلق تمہارا یہ جواب ہو گا کہ اس وقت انگریزوں سے مقابلہ کرنے کے لئے ہمیں حاجت
 تھی کہ ہندوؤں میں جذب ہو جائیں تاکہ باہمی تباہ و تباہی و اذحام سے طاقت و شدت آجائے
 اور ہماری صدائے احتجاج میں قوت و صورت پیدا ہو جائے۔

اں میں بھی تو یہی کہتا ہوں کہ تم ہندوؤں میں جذب ہو گئے۔

وَمَا تَكُنْ بِرَبِّ الطَّيِّبِينَ | علم بردارانِ نان کو آپریشن و واراج، قیامت یک دن ضرور تیر
 ہو گی جہاں، اولین و آخرین کا مجمع ہو گا اور پھر اس ملک الیوم شد
 الواحد القهار کی دل پکپکا دینے والی آواز کے ساتھ تختِ سب العالمین سامنے ہو گا و بھل
 حشر ربك و قحط و مٹن، ثانیہ اس دن تمام کے سرسبز و غنایات کھل جائیں گے
 و مٹن، قرضون کا تنفیض سکھنا فیتہ۔ اس دن تمہیں اس جیل و جبار قادر و قہار کر سائے
 جا کر اپنے اعمال کا سبب دینا ہو گا۔ "فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي حَيْثُ رَاضِيَةٍ
 وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأَمَّهُ هَآوِيَةٌ وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ تَارَ حَامِيَةٍ"

تو پھر جس وقت یومر ینفع الصادقین صلواتم کا طور ہوتا ہو گا قہاری کی حالت
 ہوگی اور تمہارے ان اعمال کا ترانہ سے مل پر کیا وزن ہو گا خلافت اور دین کا نام بیکر
 سواراج اور تقینات گاندھی میں فنا ہو جائیگا جو تمہارے لئے گا۔ الذین ضل
 سبیحہم فی الحیوة الدنیا وہم عجیون انھم یحزنون صنعاً
 اولئک الذین کفرو بایات ربھم ولقاءہ فخطبت افعالھم
 فلا یقیل لھم فی العقیامۃ وزناً۔ یقین کرو کہ اُس روز یہ بتا رہی تھیں
 کی چادر پارہ پارہ ہوگی اور تھیں کا جال ریزہ ریزہ۔ یہی لیدری اس دن
 تھیں وہاں ہوگی اور یہ ہر دل عسری تھیں رسواؤں اور بنائے گی۔ آج وہ
 بھیڑاواں بنوہ جس پر تھیں نازندہ تخترو آج وہ ہنگامہ و ہجوم جس پر تھیں اعتاد
 دھماکا ہے کل بروز قیامت تم سے بیزاری کا اظہار کرتا تھا۔ قالوا ربنا انما اطعنا
 ما دتنا و کبروا و انما ضلونا السبیل و ربنا انھم ضعیفین من العذاب
 و انھم لم یحکموا بآیاتہ یہ گروہ معتقدین یہ مجمع ارادات متجان
 جو آج تھیں اس درجہ مجرب ہے کل بروز محشر تم اس سے خفا ہو گے اور دست بردار
 شاستہ اعمال کا وہاں سامنے ہو گا اور یہ بیکری تک یا مادۃ تقوا الذین اتبعوا من
 الذین اتبعوا و راوا العذاب و تقطعت بھم الامیاب ۵
 نان کو آپریشن کا طبع جامہ | اب آؤ ہم ایک دوسری مجلس منتقدین اور سکرٹن گزٹ
 سے جو روپ بدل کر ہندوستان میں ایک اودھم مچا رہی ہے اس کی حقیقت سے بھی پردہ اٹھایا
 ضرورت ہے کہ یہ گاندھی گردی جو طبع جامہ ایمان و اسلام سے مرصع بنا کر سامنے لائی گئی ہے
 اس کی اہلیت بالکل ہی بے نقاب کر دی جائے سب سے پہلے اس خط کی تاریخ اور تدریجی طلب

کی طرف نظر کرنا ضروری ہے۔

مفہوم نان کو اپریشن کا تدریجی تبدیل

یہ مفہوم جس کی اس وقت ملک میں دھوم مچی ہوئی ہے ایک فلسفہ کانگریس میں متادمست جموں کے نقطہ سے ادا کیا جاتا تھا۔

نورین دہشت گرد کا ہے یہ ہندوستان میں ہونے رہنا اسی کا قرہ تھا۔

نان کو اپریشن کا مختلف ترجمہ

پھر اس مفہوم نے ستیاگرہ کی صورت اختیار کی کاروباری دنیا میں یہ پہلی شہرت الگ تھی جس نے عملی شکل میں متادمست جموں کی بطور آئینہ

کی اسی دوران میں سرگاندھی نے نان کو اپریشن کا وکٹن نقطہ چھیڑا اب متادمست جموں کی جگہ نان کو اپریشن کو دی گئی کچھ دنوں اسی کا دارودودہ ہمارا دو جہان بھی نان کو اپریشن ہی کہتے رہے اس نکتہ کہ مختلف ترجمے ہی ہوتے ہیں مردم انشراک عمل عدم اتحاد عمل ترک معاملات عدم تعاون وغیرہ وغیرہ۔

نان کو اپریشن کے لئے شرعی لباس

لیکن ہندو دینی قبائلیہ ہمیشہ یہ جاہل اپنے غیرت جھپٹ دوزخوں کرنے کی عادی تھی اس وقت تک ان الفاظ کی

تراش سے وہ قبائلیہ ہر جگہ بالآخر بھداق جویندہ یا بندہ دنوں کے شاق بارہا کے تجویز کار اپنے سبب کن دماغوں کی طرف رجوع لاؤ اور ایک نقطہ موالات ڈھونڈ کر لے آئے۔

جن نے اس کو ہرنایاب کی جستجو کی تھی لیڈروں کی جماعت میں طرہ امامت اسی کی دستا پر خایاں تھا لیکن واسطہ تھا کہ امامت و وحدت کے قلاب بھی یہ کھڑکے گاندھی کو ہی بخند کر کے اس گل تازہ برآں گوشہ دستار خوش مست۔

لفظ موالات پر ہتھ قرار کی حلت

علامہ کچھ نہ سمجھے کہ آخر ہمارے لیڈر نان کو اپریشن کے

لفظ سے جلد جلد گریز کریں کر رہے ہیں کسی ایک ترجمہ پر انہیں قرار کیوں نہیں آتا اور اب کہ لفظ موالات انہیں مل گیا تو اس پر قدم جا کر اس طرح کھڑے ہو گئے ہیں کہ ترک سہل و عدم اشتراک عمل وغیرہ کی طرف اگر انہیں کوئی پھینا بھی جاوے تو جنبش کی قسم ہے وہ ہیں اور ترک موالات کی صدمہ ہی تم سلام کرو وہ جواب میں ترک موالات کہیں گے تم مزاج پرسی کرو وہ ترک موالات لکرا اپنی حافیت بتائیں گے اب تو ان کے دل و دماغ میں سوائے اس ایک لفظ کے اور کچھ ہے ہی نہیں۔

مالاں کہہ دانتھ صرف اس قدر تھا کہ سامنے تراجم کے الفاظ سوائے موالات کے ایسے سچے کہ ان کی نکلیں دھوکھا دینے کے لئے ناکافی تھیں لیڈروں کو مسلمانوں کے سامنے پیش کرنے کے لئے ایک ایسے لفظ کی ضرورت تھی جس کی ظاہری شکل دکھا کر مسلمانوں کو اپنے اغراض غاصہ و کاشکار کر لیا جائے۔

ترک موالات کا لفظ جب سامنے لایا گیا تو مسلمانوں نے یہ سمجھ لیا کہ نان کو پیرشیں خواہ سیاست ہند کا ناخالص مسئلہ ہو لیکن ترک موالات محض اسلامی مسئلہ ہی اس لئے مسلمانوں ہی پر اس کی تعمیل بھی واجب ہے۔

ملا، اہل سے علمائے سیاسی کا استغاضہ
 علماء سیاسی کو جب ان کے ہمارے اس ہدایت کا، فاضل
 فرمایا گیا کہ اب بجائے نان کو پیرش کے موالات کیے
 اور گھٹے نیز نظام عمل کے در حدود جنہیں نان کو پیرش کے دائرہ نے اس وقت گیر رکھا ہے
 ان سب کے ترک موالات کے احاطہ میں داخل کیے اسی کے ساتھ اس کا بھی خیال رکھنا آپ حضرت
 کا فرض ہے کہ ہندو کی نئی ہمر کا سے جو طرق غلامی ایسی ایسی گلیں میں ڈالا گیا ہے ہرگز ہرگز کوئی
 تاناس کا ڈھیلا نہ ہونے پائے بلکہ اس پر غم بھی ایک اور گرہ افزوں ہو جائے۔

لہذا اعلیٰ کا حکم اور علمائے آفریں پر علماء سیاسی کے اس امتیاد و اعلیٰ گزری پر
سیاسی کا سر پر ختم فرما کہ اُسے کہ قرآن پاک میں نصاریٰ سے ترک موالات
کا حکم نہ صریح ثابت ہو بنا جہاں الدین امنوا لا یخونوا اللہ و اللہ و لا یخونوا اولیاءہ
لعضہم اولیاء بعض و من یتوہم منکم فانہ منہم لیکن اسی کے ساتھ انہیں یہ
دشواری پیش آئی کہ بشیاء آیات النبی قرآن مجید میں گنج رہی ہیں کہ کفار و مشرکین سے ترک موالات
ضروری ہے۔

کفار و مشرکین اور کفار اہل کتاب
میں فرق مراتب

گواہ ہے (۱) لہٰذا لیکن الدین کفر و امن اہل الکتاب (۲) ہلا نقولوا ثلثہ نسخوا
خیبر انکھ (۳) قالت الیہود و صیرا بن اللہ و قالت النصارى المسیح ابن اللہ
پہلی آیت اہل کتاب کے کافر ہونے کو بتاتی ہے دوسری آیت ان کے عقیدہ تثلیث کو ظاہر کرتی
ہے تیسری آیت ان کی ضلالت و غرابت اور گندگی عقیدہ کو بتاتی ہے تنزیہ و تقدیس کے
مفہوم سے ان کا بیگانہ محض یہ ثابت ہو رہی لیکن باوجود ان تمام گمراہیوں کے یہ وہ عقیدہ
کو اہل کتاب کہ گایا ان کی عورتوں سے نخل جائز قرار دیا گیا پس موالات جب کہ اہل کتاب کے
منع کر دی گئی تو کفار و مشرکین جن سے اہل معاشرتی تعلق یعنی ان کی عورتوں سے نکاح بھی
حرام و زنا شریعت مطہرہ نے قرار دیا ہو موالات کیوں کہ جائز ہو سکتی تھی۔

علماء سیاسی کا اضطراب اور
ایک مخالف کی ایجاب

علمائے یہ تھی کہ اس مسئلہ کی ایجاب کا مقصد احکام شریعہ کے زیر اثر رہ کر انگریزوں سے کنارہ کشی

وکیسٹی نہ تھی بلکہ ہندوؤں کے ساتھ داد و انقیاد رکھ کر کون و تھا و مطلوب حساب اگر نہ تبت
 کا فتویٰ نصاریٰ کے باب میں پیش کیا جاتا ہے تو کفار کی ملا و محبت کا جام کہیں کر پایا جاسکتا
 ہے پھر اگر یہی نہیں ہوا تو ساری سہی سبے حاصل لغو و باطل ہوئی جاتی رہے مہائے سیاسی
 نے کہاں ستوریت کا موفہ اس موقع پر پیش کیا ہے اُس کی داد کسی بشر کی زبان سے ادا ہو سکتی
 اسکی اس جس کے کلام میں یہ لوث پھیر کر لیا ہے اسی کی قدرت میں اس کا عوض و صلہ بھی ہے
 سورہ متون کی آیت تلاوت کرتے ہوئے ایسا متاملہ آمیز ترجمہ کیا کہ حوام دھوکے
 میں آگئے اور نبات سہولت سے مطلب برآری ہو گئی۔ لا ینھکم اللہ عن الدین لم
 یقاتلوکم فی الدین ولھم ینخر جو کم من دیار کہ ان تدبروہم و تقسطوا الیہم
 ان اللہ یحب المقسطین ۱۱ انما ینہاکم اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین
 و اخر جو کم من دیار کہ و طاهروا علیٰ اٰخراجم ان تولوہم و من یتولم
 فاولئک ہم الظالمون ۱۲

تقریر متاملہ | اس وقت وہ علماء سیاسی جو کفار مشرکین کے باد و محبت میں
 مرشار ہو رہے ہیں جہوم جہوم کر اسی یہ کہ یہ کی تلاوت کرتے ہیں اور مسلمانوں کو یہ سمجھاتے
 ہیں کہ دیکھو حق سبائے غیر مسلم ذین کو دھتوں میں تعظیم فرما دیا ہے ایک تو وہ ہیں
 جو مسلمانوں سے دلالتے ہیں نہ مکانات سے انہیں نکالتے ہیں ان کے ساتھ ہر طرح کی
 محبت ہمدردی نیکی اور احسان کا حکم خدا دیتا ہے و دوسرے وہ ہیں جو یہ سب کرتے ہیں ان کے
 ساتھ اس طرح کا کوئی علاقہ بھی اگر مسلمان رکھے گا تو یہ نہ صرف گناہ ہے بلکہ نفاق ہے اور
 منافق مومن نہیں دیکھو آج تک ہندوؤں نے نہ کبھی اسلامی مالک پر حملہ کیا نہ مسلمانوں سے
 قتال فی الدین کیا نہ کسی اسلامی ملک سے مسلمانوں کے اخراج کا باعث ہوئے ہیں ان کے

ساتھ کیا وجہ ہے جو مسلمان محبت و بہادر دینی سبکی و احسان نہ کریں ملائکہ کہ ان کا رب انہیں ایسا کرنے کی اجازت دے رہا ہے ان جیسا تھوں نے نہیں نہیں بلکہ انگریزوں نے مسلمانوں کے ساتھ یہ سب کچھ کیا ان کے کسی طرح کا واسطہ رکھنا دین و اسلام سے بھل جانا ہے۔

یہی وہ فریب ہے جو اس وقت عام مسلمانوں سے کیا گیا ہے وہ تدریس کا جال ہے جس میں مسلمان ہندو کو گناہ کر کے ہندوؤں کے حوالہ کیا گیا ہے وہ شرعی مخالفت ہے جسے علماء سیاسی نے ہندو روزہ جہاد کے لئے ایجاد کیا ہے وہ تحریف دینی ہے جس کا ارتکاب میں ایمان قرار پایا۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

مسلمانوں کو سمجھانے دین سے بے پردائی اور علوم و معیہ سے بے نیازی کا اثر حرم کو حلال اور حلال کو حرام حق کو باطل اور باطل کو حق تم سے کیا گیا نہیں سمجھا گیا تم نے حق بھی لیا اور باطل پر آمادہ بھی ہو گئے۔

اب مصیبتیں جیسے مشقتیں اٹھاؤ ذلت و خاری کی زندگی بسر کرو نافرمانی مولا تبارک و تعالیٰ کو فرمان برداری سمجھتے رہو یہاں تک کہ موت آجائے اور تمہیں تو یہ بھی نصیب ہو مخالفت کا خطرناک نتیجہ | کوئی گناہ جب کہ گناہ سمجھ کر عمل میں آئے تو نفس تو اس کی نافرمانی ماضی و غامضی کو توبہ و انابت کی طرف متوجہ کرتی ہے لیکن جب کہ گناہ میں اعانت سمجھ کر کیا جائے تو پھر توبہ و استغفار کی بھی امید منقطع ہو جاتی ہے۔

اس وقت جو عالم غالیٹھوں نے بدترین اعمال کو مذہبی تعلیم لکھ کر پیش کیا ہے اور تم اس پر لبیک کہہ کر جبکہ پڑے ہو شاید وہ وقت دور نہیں جب کہ اس گمراہی و ضلالت کی رو سے حقیقت تمہیں متاثر ہو جائے اور یہ سارے ہنر فنی جل کر خاک سیاہ ہو جائیں۔ واذا خزین
لهم الفیطان اعالمهم وقال لا غالب لکم الیوم من الناس وانی جاکم حکم طاعت

تَوَاتُ الْفَتْشِ نَكْصٌ عَلَى عَقْبِهِ وَقَالَ ابْنُ بَرَجٍّ مَنكُهُ اِنِّى اَرِىْ مَا لَا تَرَوْنَ
اِنِّى اَحَافِى اِلَهَہُ وَ اِلَهَہُ تَدْرِىدُ الْعُقَابُ ؕ

ایک الناس | اس سے پیشتر کہ اس مخالف آئینہ تقریر اور اس مخرب دین مسئلہ کی
حقیقت بیان کر دے اس قدر گزارش کی اجازت چاہتا ہوں کہ وہ ذات جس کے عالم میں
نشر و تبلیغ فرمایا اسلام کی فرمائی اُس کے متعلق اُس کے بیٹھے دل سے ارشاد فرمایا
وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِیْنَ وہ کتاب جسے تعلیم اُمت کے لئے اُس فاکہ ان
عالم میں اُس نے اُمت پہنچا اُس کے باب میں حق بجا نہ یوں فرماتا ہو: يَا أَيُّهَا النَّاسُ
قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَ شُعَاءٌ لِّمَا فِى الصُّدُورِ وَ هُدًى وَ رَحْمَةٌ
لِّلْمُؤْمِنِیْنَ ؕ

اسلام کامل و مکمل ہو | وہ دین متین جس کے اتباع کو ہمارے صلاح و فلاح کا ضامن
و کفیل بنایا اُس کے باب میں یہ شہرہ سنایا اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَیْکُم مَّعَی
وَرَحْمَتِیْ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا۔ پیغمبر کا وجود درحمت اُس کی لائی ہوئی وحی آسمانی رحمت
اُس کا دین کامل و تمام اور حق بجا نہ پند یہ پس یہ کیوں کر ممکن ہو کہ وہ اُمت مسلمہ جس نے
دین اسلام کو میک کہا جس نے قرآن مجید کو خدا کا بھیجا ہوا فرمان ہدایت یقین کیا جس نے
اُس نبی برحق کی تصدیق کی اور اُس کے اتباع کو وسیلہ نجات بنانا وہ کسی وقت کسی حالت
میں بھی امتیاز کا باعث کسی غیر کی طرف پھیلائے یا اُس دین کی کوئی تعلیم اپنے منہ کو جھپٹ
و مصیبت میں مبتلا کرے۔

مولیٰ تبارک و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے لَقَدْ کَانَ لَکُمْ فِیْ رَسُوْلِ اِلَهٍ اَسْوَةٌ حَسَنَةٌ
فَعَلَّی کَاہِرُ شُعْبَةٍ وَ حَیَاتِ اِنْسَانِی کا ہر لمحہ جس عالم مکان میں وقوع پذیر ہو سکتا ہے اُن کے

طریق عمل کا صحیح نمونہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں موجود ہر اُمت کی سعادت اس میں ہے کہ اپنے واقعات زندگی میں اسی حیات طیبہ کی تاکید و تباہ کرے۔ ذالک فضل اللہ یؤتیه من یشاء ۞

کس قدر نادانی اور کیسی بے نصیبی ہے جو اسلام کا یہ منہ سمجھ جاتا ہے کہ وہ صرف چند ایسے اعمال و ارکان بتاتا ہے جن سے فوت و حمیہ بڑھ کر انسان کے سارے توانے و مایہ پر مستولی ہو جاتی ہے اُس کے جذبات فنا ہو جاتے ہیں اور وہ ہم کی ہمہ گیری و ہستیا آخرت سے ایک راہب و لا یقل بنا دیتی ہے اُس کا جو دایک ایسی صیبت تصویر پیش کرتا ہے جس سے دیکھ کر ذہن کا بسے مالا اُس جیسے ہونے کے خیال سے ہی لرز جاتا ہے۔

سیرۃ خاتم النبیین | دوستو من اصدق من اللہ قیلا اللہ تعالیٰ سے زیادہ
کا ایک صفحہ | سچا کوں ہو سکتا ہے دیکھو جب کہ وہ تمہارے دین کو ہر پہلو سے
کال اُس کی تسلیم کہ ہر طرح کی رحمت و برکت کا ضامن اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کو کشید
لے لے کر فرما رہا ہے کہ تمہارا ایسا خیال محض نا آشنائے حقیقت ہونے کی دلیل ہے۔

عہد نبوت کا آغاز اور | ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں طبع شریع ہوتی ہے
اُس کا قبائل پر اثر | کہ وہ متعدد سبب سے ہنوز شکم اور دین ہی کہ باپنے اُس عالم سے کہہ کر کیا
مالی حالت داد کے وقت سے ہی پھیل چو رہی تھی اب اُس کا نام و نشان بھی نہ رہا خاتم النبیین کا
منصب جس وقت تنفیض ہوا اور اُس کے ساتھ یہ حکم ملا کہ یا ایھا المدثر قم فاعلم ما وکلت
غلبہ و یہ کوئی راز نہیں کہ اُس ادبی برحق نے جس وقت اس حکم کی تعمیل فرمائی اور دعوت
توحید کی تبلیغ عرب کی سرزمین میں پیش کی ہے تو سارے ملک میں زلزلہ پڑ گیا مخالفت کی ایک
آگ تھی جو تمام قبائل میں بھڑک اُٹھی بغض و حسد کے شعلے ہر کافر و مشرک کے سینے سے بلند ہوئے۔

ایک شخص بھی ایسا نہ تھا جو آغاز کار میں جس دنگلدار ہوتا نہ تھا کہ میں دنیاوی مال و خزانہ
تخلہ امانت و صداقت کے لئے کوئی فنی و شکر تیار تھا اپنا ملک و دشمن اپنا قبیلہ و دشمن اپنا
خانہ و کسبہ و دشمن ۔

کفار کی ایذا رسانی | صداقت یہانی نے جب آہستہ آہستہ حق کے نور سے بعض سینے
میں روشن کیے تو اس وقت پیران ملت بیضا و بھی امد کے دستِ خدا دل میں گرفتار ہو گئے
اب کفار و مشرکین میں ہر روز مشورے ہوتے جہاد و سیداد کی منت نئی تحریکیں پیش ہوتیں اور
و آواز کا ہر روز ایک پہلو تلاش کیا جاتا کہ کسی راستہ میں کاغذ پھائیے کسی اونٹ کا اونچے دوٹوں
اتھروں پر لا کر رکھ دیا کہ کسی چادر پکڑ کر کھینچ لی گئی کہ کسی سنگ باری سے ساق مبارک زخمی
و گھائل کر دی گئی کہ کسی قاطعہ کی تحریک پر جو سرگرم ہوئے تو لین وین خرید و فروخت سب
بند کیٹھے کسی شہر بدر کرنے پر آمادہ نظر آئے کسی قید کا فیصلہ کرنے لگے غرض تحلیف دہی کی
جس قدر ہو تیں ان کے مشرکانہ دل و دماغ میں آئیں انھیں نہایت بیدردی و مہیا کی سے
حل میں لائے ۔

مقصود ان ساری منہ پھانزیوں اور فتنہ انگیزیوں کا یہ تھا کہ اس داعی حق کی صدائے
حقانی کو کسی طرح پست کیا جائے لیکن وہ فات پاک جسے اپنے مولیٰ تبارک و تعالیٰ کی جاب
سے یہ حکم ملا تھا کہ یا یحیا الرسول بلغ ما انزل الیك من ربك وان لم تفعل فمأ
بلغت رسالتک واللہ یعصمک عن الناس ان اللہ لا یھدی القوم الکافرین
یعنی اسے رسول جو کہ آپ کا رب آپ کی طرف وحی بھیجتا ہے اسے اس کے بندوں تک
پہنچائے اور کفار و مشرکین کا شرف و انہیں سے بچائے والا اور محفوظ رکھے والا آپ کا اس
ہر پھر یہ کہیں کر مکن تھا کہ وہ پیکر حق وہ عجز و صداقت ایک لمحہ کے لئے بھی اپنے دشمنوں کی

جمعیت یا ان کی فاسد مشرتوں سے مضطر ہو جاتا یا اپنے نشر و تبلیغ میں ایک ماحمت بھی
التمہ مدار کتا وہ کمال استقامت اور ثباتِ عزم سے ساری مخالفتوں کا مقابلہ کرتا رہا تاکہ
کہ ہجرت کی آیت اُتری اور مکہ منکر سے مدینہ طیبہ کی طرف آقاؐ و دوہم نے ہجرت فرمائی
صلی اللہ علیہ و آلہ و اصحابہ و بارک و سلم۔

کتب کے دشمنوں نے یہاں پہنچ کر بھی راحت وطمینان سے بیٹھنے نہ دیا آج بدر کی لڑائی
ہے توکل احد کی غزوہ و دوتہ الجندل سے غلبہ ہی ہوئے تھے بغزوہ خندق مشرک
ہو گیا کفار و مشرکین کی یہ حالت تھی کہ نہ خود چین و سکون سے بیٹھتے تھے نہ داعی اسلام کو
طمینت و فراخ کے ساتھ ثابت دین کا موقع دیتے۔

مدینہ طیبہ میں مخالفتوں کا ہجوم | مدینہ پہنچ کر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک اور مرضی
بھی مقابلہ کرنا پڑا یہ گردہ یہودیوں کا تھا اطراف مدینہ میں بکثرت یہود آباد تھے اُس وقت
لحاظ سے سامانِ قوت بھی ان کے پاس کافی تھا یہودیوں کی قوم ایسی خریہ النفس اور قلیب
اکبر کے فتنہ و فساد و شر و طمیان کے بے شمار واقعات قرآن مجید میں پائے جاتے ہیں ان
دو دشمنوں کے علاوہ خاص سکنائے عرب میں ایک گردہ منافقین کا پیدا ہو گیا جو بظاہر اسلام
کا کلمہ پڑھتا اور باطن میں عدوت اسلام و مسلمین یعنی دکنوں رکھتا جس کا موقع بوقع اظہار بھی
ہو جاتا یہ مسلمانوں کا تیسرا دشمن تھا بنجران میں کچھ عیسائی آباد تھے دعوتِ محمدیؐ نے انہیں
بھی مخالفت پر آمادہ کر دیا جس سے مباہلہ کا واقعہ قرآن مجید میں موجود ہے۔

تمام ممکن حالات کے مبلغ اسلام | الغرض مدینہ طیبہ پہنچ کر اُس اللہ کے حبیب کو چار
دشمنین کا مقابلہ
اور منافقین کا مقابلہ جس کو چھ ہونا ممکن نہ ہو وہ سب کچھ ہوا میدان کارزار کی بھی گر آگری رہی اور

قتل و قتال کی بھی خون ریزی و خون افشانی میلان شدید ہی ہوئے اور کھنار کو تہ تیغ بھی کیا گھڑی دو گھڑی کے لئے ٹانگتے کیے، غار بھی پائے گئے اور پھر صدق سے کذب پر حق نے ہل پر فتح بھی پائی۔

ایک ایسا موقع بھی آمد کی لڑائی میں پیش آیا کہ خود پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم پر حملہ ہوا اور وہ مقتول ہوتے ہوئے بھی جرجر بھی ہوئی۔

کبھی کوئی مسلم کفار کے ظالم ہاتھوں میں مبتلا بھی پایا گیا اور کبھی مسلمانوں کے قبضہ میں جماعت کائنات ہمسری میں بھی دیچی گئی اسی دوران جنگ میں کبھی کسی فرقہ سے مرادعت کی گفتگو ہو گئی اور کبھی کسی فرقہ سے مصالحت کی باتیں طر پائیں۔

سلاطین سے خطاب | انھیں ایام میں جب کہ مجاہدین کے فخر و تکبر و تمیل سے سرزین مجاہد پر رحمت حق کی بارش ہو رہی تھی سلاطین روم و ایران اور فرار و ایان خنان و مشہ بھی دعوت تبلیغ سے محروم نہ رکھے گئے صلح حدیبیہ کے بعد چھوٹا قاصد چر بادشاہوں کے پاس ایک ایک ملن روانہ کئے گئے بادشاہوں میں سے کسی نے قبول کیا اور کسی نے اعراض کسی نے قاصد کے عزت و اقرام سے اپنے اخلاق کا ثبوت دیا اور کسی نے اپنی دشت و فرد کا اظہار کیا کسی نے قبول اسلام سے توابتے کو محروم دینے نصیب کھا لیکن تنہ و یہ بھیجا جو قبول سرکار رسالت ہوا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ایک یہ پہلو تھا جو مجاہدین و مجاہدین کے ساتھ نظام عمل کا سبق اپنی امت کو دیتا ہے۔

حیات اقدس کا دور سرانجام | دوسرا رخ اس کی زندگی کا مسلمانوں کو تعلیم شریعت سے رہا و علماء آراستہ و مزین بنانا تھا مہاجرین مگر بار خویش و اقربا چھوڑ چھوڑ کر آتے جاتے تھے اور رحمت قلعائیں کے دامن شہت میں وہ بے سب کچھ بلیتے جسے ایک مجلس مصادق مومن ہی

پاسکتا ہے، مہاجرین کے علاوہ خود انصار کی جماعت میں اشاعت اسلام ہر روز افزوں ہو رہی تھی و خود کا ایاب و ذہاب اس کے علاوہ تھا جو حق و درجہ مختلف قبائل کے وفد آتے ایمان لاتے مسائل سیکھتے اور اپنے گھروں کو واپس پہلے جاتے۔

تبلیغ کی سب سے بڑی نشان | قابلِ ملاحظہ یہ نکتہ ہے کہ اسی کشاکش میں جب کہ ہر جہاد پرست مخالفوں نے گھیر رکھا تھا ایک لمحہ بھی ایسا زندگی پیڑ میں نہیں تھا جس میں دشمن و ہدایت کا دیں دینے لگا گیا ہو میں بے موقع پر جب کہ احد کی لڑائی میں کفار و مشرکین نے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے زہن میں سے لیا تھا، احد کے تمام دینداروں نے ہر جہاد پرست سے گیزہ کا تھا اسی غزوہ میں چند اشخاص حاضر خدمت ہوئے اور وارد اسلام میں داخل ہونے کی تضاغاب کی دایہ الی اللہ سرانجام دے دیں بل صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر ایک کو کلمہ ایمان کی تلقین فرمائی ایک ہی نظر کیا اثر سے ان کے توبہ کا تصفیہ و تزکیہ فرما دیا ان میں سے عمر بن لیث اور حنین کا نام صفحات تاریخ پر عجب الطایف نورانی کی طرف ہدایت کرتا ہے۔

ہدایت کا ایک بے مثل واقعہ | یہ دونوں شرفِ نیا رستہ مستفیض ہوتے ہی انصواب فرماتے ہیں اسلام اقامت اقاتل یا رسول اللہ یعنی ارشاد فرماتے ہیں اسلام لاؤں

یا اس سے پیشتر جہاد شروع کر دوں سر اللہ اس سوال کے جواب کا کیا سخت موقع ہی منصب لیث کی بجا آوری کا کیا، نیک لمحہ ہے لیکن وہ ذاتِ مقدمہ جس کی بعثت کا مقصد تمام عالم میں تبلیغ دعوتِ توحید ہی اس کا جواب یہ ہوتا ہے اسلئے اللہ قاتل یعنی بے عزت ہے اسلام لائے پھر حمایت ایمان میں مقابلہ کر دو۔ دونوں حضرات ایمان لاتے ہیں فیوض و انوار سے ان کے غلوب محمود و مملو کر دیئے جاتے ہیں پاشت کا وقت ہر کسی نماز فریضہ کی یہ راحت نہیں لیکن جہاد کا فرض سامنے ہی اس کے ادایں مصروف و مشغول ہو جاتے ہیں کچھ ایسے

اعلامِ مصدق کے ساتھ اس فرض کو یہ دونوں اصحاب (رضی اللہ عنہما) انجام دے رہے تھے کہ کوئی غرض مل کر ان کی خدمت گزار ی پسند آگئی یا م شہادت سے دونوں سیراب ہو کر الموت بسر و صل الجیب الی الجیب کا مہر آشکارا کر گئے۔

حقیقی سجدہ | اصحابِ مہر ان اللہ کا جب کبھی اجتماع ہوتا تو آپس میں پہلی کے طور پر یہ بھیجتے کہ وہ کون صحابی ہے جس نے نمازِ فرض کا ایک سجدہ بھی ادا نہیں کیا اور قطعی جنتی ہو پھر فرماتے کہ یہ وہ صحاب ہیں جو احمد کے غزوہ میں ایمان لائے مگر نمازِ فرض کا کوئی وقت نہ تھا اس لئے مسئلہ ان پر فرض نہ ہوئی جاو کا فرض نہایت سرگرمی سے انجام دیا جا رہا تھا اس میں شریک ہو کر منصب شہادت سے سرخرو ہوئے لیکن دوستوں کی تحقیقت سجدہ تو وہی تھا جو انہیں نصیب ہوا اللہ کی راہ میں پہلے خدمت قبول ہوئی شکر اہ میں ایسے سرسبز و سرسبز کو اب کل قیامت ہی میں مراٹھائیں گے ۵

مستے بیدار گردنِ نیم شب

مست ساقی روزِ محشر با داد

پیغمبر کی حیاتِ مقدسہ ہر حالت میں سبق آموز نہ رہے | مذکور بالا واقعات و خاتم میں اگر نظر متوجہ کام لیا جائے تو تاریخ کی روشنی سے بھی زیادہ واضح نظر جائے گا کہ باوجود مسلسل دشواریوں اور گونا گوں چھپیدگیوں کے جن میں سب ایک حوصلہ شکن اور نظامِ عمل کی درہم برہم کرنے والی تھی ہادی برحق کے حزم و استقلال اور نظامِ کاری میں سرسوزن شاہد آہستہ آہستہ اسلام و مسلمین میں قوت پیدا ہونے لگی یہاں تک کہ بہت ہی غلیلِ سخت میں بلاشبہ ایک سیاحت کی شان پیدا ہو گئی پھر جب کہ کفر و کفر ہو تو اب یہاں سلطنت کی قوت و طاقت تھی جس میں ہر روز و صمت و کمال کی افزائش ہو رہی تھی۔

اشاراتِ صمد سے یہ بتانا مقصود تھا کہ ایک وہ مذہب جو انسانے نصف و ضحکوں سے
 مشتمل ہو اور جو عقل و معرفت و تیزی سے سلطنت کے رتبہ تک پہنچا ہو جس کے صلہ کو
 ہر اصنافِ خلق اور گرناگوں اہل مذہب کے سابقہ و مقابلہ رہا ہو اُس دین کے متعلق یہ کہنا کہ
 سیاسیات کا مذہب ہے کیا تعنی یا جسے رہبانیت کا مرادف قرار دینا یا کسی حال میں بھی اُس کی
 تعلیم کو صامت و ساکت فرض کر لینا کس قدر بے انصافی و غرضی کی دلیل ہے انسانی ہر نفسی
 یہ ہے کہ کج اُس دین صیغہ اور ملت بیضار کے نہ صرف پیرو بلکہ اُس مذہب کے عالم و ظاہر ہونے
 کے مدعی اور علم کے ساتھ کسی سلسلہ طریقت کے شیخ ہونے کا جو ادعا کرتے ہیں جن کے اقوال
 چسکیں اور سلطانِ بیعت طریقت کر کے وصول الی اللہ کی راہ پانا چاہتے ہیں کج رہا ہے کہ
 صاف غفلتوں میں یہ کہہ رہے ہیں کہ گاندھی مذکر ہے پسر گاندھی کا ہونا گاندھی کو اپنا
 رہنا بتا لیا ہے۔ "اسلام کی نجات گاندھی کے اکتوں سے ہوگی۔" کَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ اِن
 مدعیانِ علم نے لفظ کَاں لکھ کر فی سبیل اللہ اسوۃ حسنۃ کی جو تفسیر اس وقت ہے
 اقوال و افعال سے کی ہے اُس سے اسلام اور اسلام کی تعلیم بیزار ہے حق سبحانہ نہیں ہے
 فرشتے اور ان کا کویا ہو ایمان پھر انہیں مرحمت فرما کر بحرۃ النبی دالہ الامجاد۔

حزین بن وطن اگر آپ غیر کہ اس گزیرش کو سرسری طور پر پڑھتے ہوئے گزیر جائیں
 بلکہ ذرا ان سطروں کو پڑھ کر سوچیں کہ میں نے کیا کیا اور کیوں کیا تو امید کرتا ہوں کہ اگر آپ
 کامل غور و فکر سے کام لیں گے تو مسئلہ موالات کی بہت سی مقالات خود بخود منکشف ہو جائیں
 اور نظامِ کار کا رستہ بالکل صاف ہو جائیگا انہیں معلوم ہو جائے گا کہ کون سے تعلقات
 کفار سے ناجائز و ممنوع ہیں اور وہ کون سے ملائق ہیں جنہیں خود مشاعرِ طلیعہ اسلام نے عمل
 آسا ہو کر ہمیں دنیا میں رہنے اور دین کی خدمت انجام دینے کی رہبری فرمائی۔

یہ شریعت پر نشان ہو احکام شرعیہ میں کھلی تحریف ہو آیت قرآن مجید کی صریح مخالفت ہو
جو یہ کہا جاتا ہے کہ کفار ہند کے موالات جائزہ مصیبت غلطی تو یہ ہے کہ طرح طرح سے کفار
و مشرکین کے ساتھ موالات مل میں آجی ہوا اس سے خدمت دین اور جہاد الکر قرار دیا جاتا ہے
فخذ بالله من شرور انفسا ومن سیئات اعمالنا۔

لفظ ولا کے معنی کی تحقیق | مسئلہ موالات کے ہر پہلو کو واضح و لایح طور پر سمجھنے کے
لئے ضرورت ہے کہ لفظ ولا کا صحیح مفہوم و معنی پہلے سمجھ لیا جائے۔ شریعت نے لفظ ولا کے حقیقی
و مستدر معنی یہ بیان کئے ہیں ان کے حاصل ثبوت فضا عدا احصوا لیس بینہما
مالیس منہما ویستعار دالک للقریب من حیث المکان ومن حیث النسبة
ومن حیث الدین ومن حیث الصداقة والنصرة والا اعتقاد یعنی دو یا دو سے
زیادہ چیزیں جب اس طرح باہم پائی جائیں کہ ان دونوں کے درمیان کوئی تیسری شے
ہیسی مائل نہ ہو ان میں سے نہ تو اسے دلائس کے لفظ ولا کہیے حقیقی معنی ہیں اس لفظ کے
معنی مستعار نزدیک کی جاتی ہیں نزدیک خواہ باعتبار مکان ہو یا باعتبار نسبت یا باعتبار دین یا باعتبار
دوستی یا باعتبار دوا یا باعتبار اقوال اس ترجمہ کا خلاصہ اور اصل

بالفاظ دیگر یوں سمجھئے کہ دو چیزوں میں ایسا اتصال و وصال کہ وہ فاصلہ نہ جائے
امتیاز تغایر نہ ہو ایک دوسرے پر محمول ہو سکیں تو اس نزدیک و قرب کا نام ولا
ہو گا لیکن اگر کوئی حد فاصل قائم ہے اور دونوں کی سیقت ایک دوسرے سے ممتاز ہو رہی
ہو تو اس قرب و وصال کا نام ولا نہ ہوگا۔

مذہب اسلام نے اپنے متبعین کو یہ ہدایت فرمائی کہ تمہارا غیر مسلم قوم سے کسی حال میں کیا
یہ جس برل نہ ہو چاہے جس سے فرق اسلام و غیر اسلام نہ ہو بلکہ ایسا تعلق خواہ نہ ہو

معاملات (یعنی احوال اعضاء و جوارح) کا پایا جائے یا اعتقادات (یعنی تصدیقات قلبیہ) کا شریعت کے نزدیک جرم عظیم ہو۔ مثلاً اگر خدا خواستہ کرنی مسلمان ایک کافر کی ملازمت کرے یا اسے نوکر رکھے اور اس شخص کو نسبت کفر کی ادا دیا کفر سے نزدیک ہو یا مقصود ہو یا کافر کی جہانگی ایسے مقصد و مطلب کے لئے اختیار کی جائے تو یہ مکمل ہوا اتفاق ہے اور منافق مسلمان نہیں۔

اسی طرح یہ مسئلہ بالکل واضح ہے کہ اگر کسی فرد مسلم یا باعت مسلم کا کسی غیر مسلم سے قرب میں حیثیت دین یا اعتقاد پایا جائے گا تو یقیناً اس کا شمار کسی گروہ میں ہو گا جس کے دین و اعتقاد سے یہ نزدیک ہو گا۔

اسی طرح صداقت بھی دوستی اور ولی محبت کا نام ہے دو شخص باہم صدیق یعنی بے دوستی صحیح معنوں میں کسی وقت کے جائیں گے جب کہ یکلام اٹھتے اور دولی بالکلیہ اٹھ جائیں شریعت محمدی نے اپنے پیروی کرنے والوں کو ایک غیر مسلم قوم سے صداقت و روادار پیدا کرنے یا باقی رکھنے سے منع کیا وہ دل جس میں اللہ اور اس کے رسول پر حق کی محبت ہو اس میں ایسے اشخاص یا اقوام کی کہاں سائی ہو سکتی ہے جو اللہ اور اس کے رسول کے دشمن ہوں۔

لیکن احوال اعضاء و جوارح ان کی دو صورتیں ہیں ہر ایک کا موالات فی العمل اور موالات صریح کافریہ

حکم اور نام شریعت نے جدا کر رکھا ہے ایسا کام یا ایسا فعل جس سے ادیان باطلہ کا فروغ ہوتا ہو یا اپنے دین و مذہب کو نقصان پہنچتا ہو ناروا و ناجائز ہے اور اسے موالات فی العمل کہیں گے ایسی نصرت و مدد غیر مسلم سے لینا یا غیر مسلم کو پہنچانا جس سے اس کے مذہب کی تقویت ہو یا اپنے دین پر گزند اسے شریعت میں گناہ کبیرہ ہے انتہا یہ کہ

گم شدہ اور تیار کاربنی قوموں کے ہاتھ پہنچا یہ بھی ناجائز قرار پایا ایسے افعال کا مرتکب متعلقہ نسل قرار پائے گا لیکن اگر ایسا نہیں تو وہ مراسم و تعلقات جائز و مبارک قرار پائیں گے اور ایسی حدود نصرت جس میں حاکمیت خیرین کی نہونی ہو رحمت و شفقت میں شمار ہوگی جس معاشرت اور ذرات اسے کہیں گے نہ وہ مولات ہر نہ کوئی اسے مولات قرار دے گا مجاز ہے بعد اس کے کہ لفظ ولا کے حقیقی مستعار معنی کی تشریح ہو چکی یہ سمجھ لینا چاہیے کہ جس طرح ولا منی منہ و ممنوع ہے اسی طرح و داد۔ رگون اور اتحادی ممنوع ہو اس میں تو کسی غیر مسلم فریق کا استثناء ہر نہ کسی حالت میں کسی غیر مسلم کے ساتھ اس کی اجازت دی گئی ہے۔

مسلم کی نسبتیں غیر مسلم کے ساتھ چار قسم کی ہو سکتی ہیں غیر مسلم ذمی ہو۔ غیر مسلم فسخ گنہار دیا ہو۔ غیر مسلم سادی و مقابل ہو۔ غیر مسلم حاکم ہو مساوات و تعامل کی تین صورتیں ہوں گی اولاً یہ کہ مصالحتہ و موافقت ہو ماہی معاہدہ سے آپس میں بطور قرار داد و عہدہ کچھ نئے باجکا ہو ثانیاً یہ کہ غیر مسلم آباد ہو جنگ ہو گئی ہو یا چھڑ جانے کا احتمال ہو ثالثاً یہ کہ ایک دوسرے سے کسی امر خارج کے سبب تعرض نہ کر سکتا ہو مولات ان سبب اقسام و تنوعات میں کوئی شکل و حالت ایسی نہیں جس میں منی منہ تعلقات یعنی مولات و داد و رگون و اتحاد کا جواز و اباحت بھی قرآن کریم یا حدیث نبوی یا اجماع امت یا اجتہاد ائمہ دین سے ثابت ہو سکے۔

غیر مسلم سے مولات | حقیقت یہ ہے کہ مسلم کی مولات خدا کی رحمت سے ہے جسے ہر حال میں ممنوع ہے | ایک مسلم ہی پاکستان ہو کسی غیر مسلم شخص یا قوم کو مولات مسلم سے مستفید ہونے کا کوئی موقع نہیں دیا گیا ہاں قوم مسلم رحمۃ اللہ علیہ کی امت ہے اس لئے

اس کے فیوضِ رحمت اور برکاتِ شفقّت جو دلائل سے اپنی صورتِ مشابہ رکھتے ہیں لیکن باعتبار حقیقتِ عبادیت وہ دلائل ان سے غیر مسلم تو ہیں مگر مہرِ دم نہ رکھتی جائیں گی خود یہودیوں یا نصاریٰ کفار و مشرکین ہوں یا یسائیں و عیسین حالتِ امن و سکون ہو یا میدانِ حرب و کشتاہستو تم نے سنایں نے کیا کیا میں نے یہ کہا کہ موالات ایک مسلمان دو مسلمان مسلمان ہوں سے کر سکتا ہے خواہ انفرادی طور پر ہو یا اجتماعی طور پر کسی حال میں بھی ایک مسلم کسی غیر مسلم شخص یا قوم سے ولادت موالات رکھنے کا مجاز نہیں بنایا گیا حد یہ کہ منافق جو صورتاً مسلمان ہی ہوتا ہے اس سے محروم کر دیا گیا فسادِ فجا سے بھی دلائل سے ایک مومن اسی پر موقوف کہ وہ موالات ایک مومن ہی سے رکھے سو مومن کے جو بھی ہو وہ موالات مومن سے محروم ہی رہے گا قرآن مجید نے یہی حکم دیا ہے سنتِ رسول نے یہی تفسیر کی ہے حالانکہ علومِ دینیہ نے یہی سمجھا ہے یہی اپنی تفسیروں میں لکھا ہے۔

تفسیر کی ایک اہم بات یہ ہے کہ ولادت کے بعد لفظ دلائل کو تلاش کر کسی جگہ نہیں ہے۔ حکم نہ ملے گا کہ اس حالت میں کفار یا یہودی یا نصاریٰ کے ساتھ موالات کرنے کی نہیں اجازت ہے۔ تم کو اگر اپنے موالات قرآن اور فہم کی تفسیر کا اعتراف ہو تو علمائے سیاسی سے پوچھ دیجو اس قدر ریز تو تم بھی رکھتے ہو کہ لفظ کو اپنی آنکھوں سے دیکھ سکو جس لفظ کے متعلق نبیؐ وارد ہے اگر وہ لفظ یا کسی کا مشتق و مصدر نہیں آنکھوں سے دکھائی دے تو مجھے جو چاہو کہہ لیکن اگر ایسا نہیں اور یقیناً ایسا نہیں تو سمجھو کہ پانی بیاں مڑاؤ۔

علمائے سواری | اس وقت مسئلہ موالات اس شکل سے سامنے لایا گیا ہے جس سے مسلم نظر والوں کو یہ معلوم ہوا کہ واقعات و حالات پر علمائے ایک عتباری | ایک گہری نظر والی اور انتہائے جدوجہد کمال سعی و کوشش کا نتیجہ ہے جو ایسی حالت میں صحیح

ذمہ داری مذہبی اور حقیقی مطالبہ دینی جو مسلمانوں پر ان کا مذہب پیش کر رہا تھا عملی دنیا کے مجتہدانہ و فقیہانہ ہوں نے اُسے پایا۔

مالاں کہ موالات رکون و داد اور اتحاد یہ وہ سائل ہیں جن کا غیر مسلم کے ساتھ پایا جائے ہمیشہ سے منی چنے پر اور ہر حال میں منی منہ ہے گا خواہ غیر مسلم ذی ہو یا رعایا یا ملک و مقابل ہو یا مستولی و تسلط حالت امن و سکون ہو یا حرب و جدال۔

ان تفصیلات کے بعد اکابر مفسرین کی تفسیر سے شواہد پیش کرتا ہوں عبادت تھامس و سب ذیل امور پر روشنی پڑے گی۔

(۱) وہ کل آیتیں جن میں غیر مسلم کے ساتھ موالات و داد پر منی وارد ہے وہاں ملت منی ان کا کافر و بیدین ہونا ہے۔

(۲) الحب فی اللہ والبخس فی اللہ اصل دین میں سے ایک اہم اصل دینی ہے یعنی دوستی و محبت انہی کے لئے ہونی چاہیے اور بخس و عداوت بھی اللہ ہی کیلئے (۳) کفار یا مشرکین کے ساتھ ترک و داد اور ترک موالات میں قتال یا عدم قتال ایسا بنا و سلب کوئی دخل نہیں رکھتے کفر و اسلام ان کے ایجاب و سلب کے حقیقی صل ہیں۔

(۴) جہاں ایمان و اسلام پر وہاں موالات و داد ہے اور جہاں کفر و شرک ہے وہاں موالات و داد کا سلب ضروری ہے۔

(۵) سورہ ممتحنہ کی آیت لا ینہاکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین الخ منہ نہیں ہے بلکہ بعضوں کے نزدیک منہج ہے۔

(۶) آیات ترک موالات مطلق ہیں کوئی مفسران کے نسخ اطلاق کا قائل نہیں۔
(۷) موالات غیر مسلم کے معنی دوستی و محبت ہے ایسی اعانت و نصرت جس سے

تو دھند وی ٹھہرے، حق کو زمین سننے لگے ہیں اس سے کہ وہ کفار سے دلیبا
 صدیق لیس النور حنک بجانب خروات میں جادیں اور کل دینی کاموں میں
 من دون اموئین کا اشارہ اس طرف ہو کہ سنی ممالک میں ہی ہیں ان کی محبت
 و دوستی ان کی اعانت و مدد کفار سے بے نیاز کرنے والی ہے اور جو شخص ایسا کرتا ہے پھر
 محبت کرتا ہے ان سے دینی کاموں میں مدد لیتا ہے تو پھر اس کے لئے ولایت امت میں سے ایک
 زور بھی ایسا نہ رہا جس کا ولایت نام رکھا جاسکے اس لئے کہ دو دشمنوں کی محبت جمع نہیں ہوتی
 شاعر کہتا ہے میرے دشمن سے تو دوستی رکھنا ہی چھریاں کرنا ہے کہ میں تیرا دست ہوں ایسا
 خیال تیری حققت سے کچھ بعید نہیں۔

توضیح تفسیر بنیادی کی جانت سائنسے موجود ہے دیگر ملت عدم ممالک کفر کو قرار دیا
 لا تدری الدین اور اخراج مسلمین کو مطلقاً کفار و کفر و نصاریٰ سے جب کہ ممالک منوع
 ہے تو پھر قید قتال فی الدین وغیرہ کی بڑھانا کیا مذہب میں تحریف نہیں پھر یہ بھی دیکھو کہ دلا
 اگر نصرة و مدد کے سنی میں یا بائے تو مگر طرح کی مدد لیتا کفار سے منوع ہے صاف نفلوں
 میں بیضاوی نے بتا دیا ہے اور قتال بھی پیش کر دی ہے۔

کھلے نفلوں میں مفسر کہہ رہا ہے کہ دینی کاموں میں مدد کفار سے لینا ممالک ہی مثلاً
 جہاد و خروات یا اور کوئی دینی امر دنیاوی کاروبار اور معاشرتی زندگی میں نہ مدد لینا ممالک
 ہے مدد دینا۔

خدا انصاف شرط ہے اسکوئی اور کالج جو اپنا ہی روپیہ واپس لے کر جب حکومت اپنی مقصد
 تعلیم کے لئے کر جمع کیا تھا اس کی واپسی تو ممالک میں شمار ہو روپیہ لینے والا حکم قرآن سے منع
 کرنے والا قرار پائے لیکن خلافت جو محض دینی مسئلہ اور انگریزوں سے جزیرہ العرب کا تنظیم

جو خاص جہاد و غزوہ انس میں گاندھی اور گھارلہ ہند سے نہ صرف دینا بلکہ من کل الوجہ
ان کے ہتھوں کی کٹ پٹی ہو جانے موالات نہ منی نہ جکست و فریق ہر۔

تھی یہ مد اراک (۱) لا یخمد المؤمن المکافرا
اولیاء) غما ان یوال المکافرن لقرباۃ ینہم ولصلۃ
قبل الاسلام و اخیر ذلک وقد کر خالک لا یخمد
والحقیقۃ فی اللہ والنفس فی حق باب عظیم فی الایمان
(من دون المؤمنین) یوفان مکہ فی مولاۃ
للمؤمنین منذ و صحت مولاۃ المکافرن فلا
قالو ہم علیہم (ومن یفعل ذلک طیس من اللہ
فانق) او ومن یوالی الکفرۃ فلیس من ولایۃ
اللہ فی شیء لان مولاۃ الولی ومولاۃ عدوہ
متضامان

وس حدن المؤمنین یعنی اسے مسلمانوں نہیں
مومنوں کی موالات کہنا ذکر موالات سے بے نیاز
کر دیگی، جس پر ذکر کفار کو محبوب بناؤ و چون
یمنل داہن طیس من اللہ فی حق) جو شخص
کفار سے دوستی کرے اس کے لئے اللہ کی
ولایت سے کچھ باقی نہ رہا اس لئے کہ کسی
دوستی محبت اور اس دوست کے دشمن کی محبت
یہ دونوں متضامی ہیں۔

یہ دو تضامی کو اپنا اولیاء نہ بناؤ یا یہ
کہ ان کی مدد کر یا ان سے مدد لیا ان سے
بائی بیارہ قائم کر یا ان سے ایسی معاشرت کر
جیہ مسلمانوں کی آپس میں معاشرت ہونی چاہیے
چرخ کی گلت پڑیں تول ہی بین زمانہ ہے
(بعض اولیاء و بعض) ہر ایک میں یہ مسلمان
دشمن ہیں یا ہر ایک کی دلیل کہ کفر کے ساتھ
نہ ہر ایک ہی ہے پس (ومن یوالیہم منکم
فلانہ منہم) جو انہیں تم میں سے ولی ٹھہرے وہ

یا ایہا الذین آمنوا لا تحمدوا الیہم
والنصائح علی اولیاء) ای لا تحمدوہم
اولیاء تنصروہم و تنصرونہم و تناوونہم
و تعاشرنہم معاشرۃ المؤمنین
شہ طل الہی بقولہ (بعض اولیاء بعض) و کلہم
اعداء للمؤمن و فیہ دلیل (الکفر
کلمۃ ملۃ واحدۃ) (ومن یوالیہم منکم
فانہ منہم من حلہم و حکمہم حکمہم

وهذا تغليظ من الله و
اُنس گروہ میں سے ہوا دُرُسِ حکیم بھی وہی ہے جو اُنس نے نہ کا حکم

تشدید فی وجوب مجاہدۃ
اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ بہت بڑی سختی اور شدت ہے کہ جو دین اسلام

المخالف فی الدین
کا مخالف ہو اُس سے پہلو ہٹ کرنا واجب ہے

تفسیر [تفسیر دارک بھی ایک مشہور و معروف کتاب ہے اُس مفسر نے بھی مطلقاً کفار و یوں کہ

سے ترک موالات واجب سمجھا اور کھایاں تک کہ ہر وہ قوم یا شخص جو مخالف فی الدین ہے

اُس سے ترک موالات ضروری ہے مسلمان نہ اُس کی دوستی کریں گے نہ اُس کے دینی وغیرہ

کا سہارا دیں گے نہ اپنے مذہبی امور میں اُس سے مدد دیں گے۔

مسلمانوں کے مذہبی امور میں مسلمانوں کا معین و مددگار ہونا موالات کفار سے مستغنی

ہے نیاز کرنے والا ہے اور کفار و یہودی کے مددگار و یار و ملگ و کفار ہیں۔

تفسیر البحر المحیط | لا یجحد المؤمن
الوجہان اندلسی | الکافرین اولیاء من

دون المؤمنین ومن یفعل ذالک فلیس من اللہ

فی شئ | الہی ہا انما معاد الہی من اللطف بمعہ

واللیل الیہم واللطف عام فی جمیع الاحصاء

وقد تکرر هذا فی القرآن ویکمل من ذالک

قوله تعالیٰ لا یجحد قوماً یؤمنون ما للہ والیوم

الآخر وادون من حاد اللہ ویرسلہ الخ واللحجۃ

فی اللہ والبعض فی اللہ اصل عظیم من اصول الدین

وطاہر الا یہ تقتضی الہی عن موالاتہم کما معہ

اس جس جگہ نئی کے معنی یہ ہے کہ

مسلمانوں کو کفار کے ساتھ لطف

کرنے سے وہ ان کی طرف سے بچنے

سے منع کیا گیا ہے۔ لطف سے

ان کا باز رکھنا ہر زمانے کے

لئے عام ہے یہ معقول قسم میں

بار بار آیا ہے تیسرے لے ائمہ کا

یہ فرمانا کافی ہے کہ تو نہ پائے گا

ایسی قوم جو اللہ اور قیامت پر

ایمان لائی ہو کہ وہ قوم دوست رکھے

فیہ من الخناذع
 جمید ادا الاستعانة
 بمحمد الاستعانة العری
 بالذلیل والارفر
 بالوضع والنکاح فہم
 فخذ اکلہ ضرب من
 الموالاة اذن لنا فیہ
 ولسنا ممنوعین منه ولہی
 لیس علی عمومہ ؕ

اُسے جو اشد اور اشد کے رسول کا دشمن ہر محبت
 فی اشد و بغض فی اشد اصول دین میں سے ایک
 بہت بڑی اصل ہے۔ ظاہر آیت اُن سے موالات
 کو منع کرتی ہے مگر وہ چیزیں ہستے ہیں جن میں ہیں
 گنجائش ہے جیسا کہ انہیں ظلم بنا کر رکھا جائے یا
 اُن سے دینا جیسا کہ عزیز ذلیل سے یا صاحب منصب
 کہ تہیہ دیا کرتا ہی اُن کی عورتوں سے نکل کر تیار نہیں
 موالات کہیں جن کی ہیں اجازت دی گئی ہوا اس سے ہم منع
 نہیں کئے گئے ہیں نہی اپنے عموم نہیں ہے۔

تقریر | علامہ ندوی نے اس آیت کی تفسیر میں کچھ اشارات لطیفہ کی طرف ہدایت فرمائی مسم
 موالات کی وجہ بغض فی اشد کو قرار دیا جیسا کہ دیگر مفسرین کی تفسیر سے واضح ہو چکا ہے سورہ فتح
 کی آیت سے مطلق کر متبذ نہیں کیا اگر قتال فی الدین وغیرہ ملت نہی ہوتی تو کوئی مفسر تو اسے
 لفظاً غراس کی کیا وجہ جو ہر ایک مفسر مطلقاً کفار سے موالات ناجائز قرار دیتا ہے مزید برآں
 حسب فی اشد اور بغض فی اشد کو اصل قرار دیتے ہوئے ہر ایک مفسر مطلق پر ہر کر دیتا ہے۔
 اسی کے ساتھ مفسر اندلیسی نے معاشرت اور کاروباری زندگی کے متعلق بھی یہ فیصلہ
 کر دیا کہ یہ امور موالات صوری ہیں نہی موالات حقیقی ہے نہ کہ موالات صوری الہی لیس علی
 عمومہ کا یہی مطلب ہے۔

تفسیر خازن | (۱) لا یخفی المؤمنون
 لکافرون اولیاء) یعنی انصاف و احساناً
 (۲) مومنین کو اپنا ہم دین حواسے مومن کے
 غیر مومن کو نہ بنانا چاہئے ایک مومن اپنی ولایت

من دون المؤمنین یعنی من غیر المؤمنین کسی غیر مومن کے ساتھ نہ قائم کرے مسلمانوں
 والمعنی لا یجعل المؤمن ولا یتد من هو کواثر تھانے اس سے منع فرمایا ہے
 خیر مؤمن نہی اللہ المؤمنین ان یوالوا کہ وہ کفار کے ساتھ عورات و ملاطفت اختیار
 الکفار و یدخلوہم لقراۃ بینہم ان کریں یہ فعل ان کا قرابت باہمی یا محبت یا معاشرت
 محبت و معاشرت و محبت و اللہ والبغض ہی کے جسے کیوں نہ ہو ہر حال میں عورات نہی
 فی اللہ باجہ عظیم و اصل من اصول الایمان ہے محبت فی اللہ اور بغض فی اللہ دین کا بڑا باب
 (وَمَنْ یَفْعَلْ ذَٰلَکَ اِیَّیْہِمْ مَوَکَلَاۃً اَلْکُفَّارِ ہے اور اصول یا ان میں سے ایک اصل ہے اور جس نے ایسا
 من ثقل کا اعتبار الیہم اطہار روحی و کیا یہی کتاب سے عورات اختیار کیا اب ہر مکرملوں کی
 المسلمین اور وہ ہم و مجہم فلیس خبریں ان تک پہنچائیں یا مسلمانوں کے بھیدوں سے
 من اللہ فی حق انھیں آگاہ کیا یا ان سے دوستی و محبت کی تو اس کے
 لئے خدا کی رحمت سے کچھ حصہ نہ رہا۔

(۲) (یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْیَہُوۡدَ
 وَاَنْصَارَیْ اَوْلِیَآءَ) نہی اللہ المؤمنین
 جمیعاً ان یاتخذوا الیہود و الانصار اصدقاء
 و عن اهل الايمان بالله ورسوله
 و ان خبر انہ من اتخذ عدواً و اعدوا
 و یطعنون من دون اللہ و رسولہ و المؤمنین
 فانہ منهم وان اللہ و رسولہ و المؤمنین
 منہ برہ (یعنی) و یأمن بعض یعنی ان
 بعض الیہود انصار بعض طالع المؤمنین

۱۲۱ ہمارے مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے کہ
 ان لوگوں پر جو اللہ و اس کے رسول پر ایمان
 لائے ہیں یہود و نصاریٰ کو اپنا نامزد میں بنائیں اور یہ خبر
 ارشاد فرمائی کہ اللہ و اس کے رسول اور مومنین کو چھوڑ کر
 جو انھیں اپنا نامزد میں یا حلیف بناؤ گے اس کا شمار
 انھیں میں ہو گا بیشک اللہ و اس کا رسول اور مومنین
 اس سے بری ہو گئے۔ مومنین کی مخالفت پر بعض
 یہود بعض کے دو گاہیں اور یہی حال نصاریٰ کا ہے

وان النصاری کذا اللہ مید ولسد کبریا کے دین ملت کا فی لغہ جو جس کی فی لغت و
 علی من خالفهم فی دینہم وملتہم متبادل پر سب ایک اندہ جو جاتے ہیں جو شخص یہود و نصاریٰ
 (ومن یتولہم مسلک ماہ منہم) جیسے سے جو نہیں کو چھوڑ کر اہل کربلا کے گھر یہود و نصاریٰ کی
 ومن یتولی الیہیہ والنصاریہ دون مسلمانوں کے حضرت و فطعلان یا متبادل پر مدد کرے گا
 المؤمنین فینصرہم علی المؤمنین جو تودہ نہیں کے دین ملت میں عربیہ جو کسی کی مدد کرے گا
 من اہل دینہم وملتہم لاسکلا ہیست ہر کہ اُس سے اہل اُس کے دین سے مدد کرے گا
 یتولی مولیٰ بعد الا وھو راض بہن رضی جو اور جب اُس جو اور اُس کے دین سے رضی
 بدینہ واذا رضیہ رضی دینہ ہوا تو انہیں میں سے جو یہ اللہ تعالیٰ کی طرف تسلیم ہوا
 صار منہم وھذا تعلیم من افھم تشدد یہود و نصاریٰ اندہ ہر وہ شخص جو دین اسلام کا لفظ
 عظیم فی مجاہدۃ الیہیہ والنصاریہ کی اگر اُس سے پہلوتی کرے گا بڑی شدت و سختی سے
 من خالف دین الاسلام حکم دیا گیا ہو۔

توضیح | مسلمانوں! تفسیر قرآن کی جہالت پر خود کو بکھڑکھار کی مدد دینی و مذہبی امور میں مزاح
 ہے یا ماضی شری اور عمر ان زندگی میں کیا مفسرین کی آیت اس آیت کو منوع قرار دیتا ہے!
 کیا مفسرین یہود و نصاریٰ اور کفار سے مطلق ارادہ نہیں کیا، کیا قید قتال فی الدین یا خسران
 مسلمین کا اضافہ کیا، کیا ہر مخالف دین اسلام کے ساتھ ترک مہالات کو واجب نہیں کیا، کیا کفار
 نصاریٰ سے دوستی اور محبت کو منع نہیں فرمایا، اگر ان سب سوالوں کا جواب ہمیں انصافاً امتوا
 کی طرف رہنمائی کرتا ہے تو پھر تمہیں بتاؤ کہ مشرک مذہبی اور ان کے ہم مذہبوں سے محبت کرنا کیا
 مہالات نہیں تمہیں بتاؤ فرمائی گا ذکر ترک کرنا تک کہ رسول اُس کا فزع بند کرنا یا مسلمانوں
 کو چھوڑنا اور جو نہیں کے متبادل میں کفار و مشرکین کی مدد کرنا نہیں کیا تشدد لگانا، ہندوؤں کی جو

پکارنا رام رام مت ہو گناہین کفار کے ساتھ انہما درضا و پستیدگی نہیں، خدا را انشا
 شرط ہے صریح نئی قرآنی کا اثر کتاب تو تمہارے لیڈر کریں خاص موالات ہندوؤں کے
 ساتھ برتیں اور مسلمانوں کو اس کی طرف جو وہ ظلم شدت دشمنی کے ساتھ کھینچ کر لائیں یہاں
 نہ صرف جائز بلکہ عین خدمت اسلام ہو اور مسلمان جو وہ پیہ پنا واپس میں یہ موالات تو
 ہائے اس پر ہنگامہ آرائی کیجائے اور اسے دعوت حق کا لقب بخشا جائے وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ
 ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ۝

تفسیر کیسیر | وَاٰمَنَّا بِمَا نَزَّلَ جَاننا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اسی معنی کو بہت سی اور کئی
 آیات احکام کثیرۃ فی ہذا معنی منعاً و
 تعالیٰ لا تتخذ وابعاً نہ من و متکون
 قولہ لا تتخذ قومیا و منون باقہ والیہ
 الاخریاء و من حادۃ اللہ ویرثو
 و قولہ لا تتخذ و الیہود و النصارى
 اولیاء و قولہ یا ایہا الذین امنوا
 لا تتخذوا احد قومی و حد و کہ اولیاء
 و قال و المؤمنون و المؤمنات بعضهم
 اولیاء لبعضہ ۝

جانا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے اسی معنی کو بہت سی اور کئی
 آیات احکام کثیرۃ فی ہذا معنی منعاً و
 تعالیٰ لا تتخذ وابعاً نہ من و متکون
 قولہ لا تتخذ قومیا و منون باقہ والیہ
 الاخریاء و من حادۃ اللہ ویرثو
 و قولہ لا تتخذ و الیہود و النصارى
 اولیاء و قولہ یا ایہا الذین امنوا
 لا تتخذوا احد قومی و حد و کہ اولیاء
 و قال و المؤمنون و المؤمنات بعضهم
 اولیاء لبعضہ ۝

واعلم ان کون المؤمن موالیاً
 للکافر محتمل ثلاثۃ اوجہ (احدہم)
 ان یکون مراعیا بکفر و سب و لا اجلہ

جاننا چاہیے کہ مومن کی موالات کسی کافر کے ساتھ
 تین طرح کی ہو سکتی ہے (۱) کافر کے گھر کو پسند کرنا ہوا اور
 اس کے کفر پر راضی ہو کافر کو اس کے کفر ہی کی وجہ سے

وہذا مبیع منه وتصوب الكفر
 كفر الرضا بأل الكفر كفر (و ثانیہا)
 المعاشرة الجميلة فی الدیاء بحسب
 الظاهر وذاك غیر مبیع منه (و)
 القسم الثالث) وهو كالمقسط بین
 القسمین الاولین هو ان موالات
 الكفار یعنی الركن الیهم والمعونة
 والمضاورة والنصرة اما بسبب القرابة
 او بسبب المحبة مع اعتقاد ان دینہ
 باطل فہذا لا یوجب الکفر الا انہ
 منی عنہ لان الموالات بهذا المعنی
 قد تجوز الی استحقاق طریقہ
 والرضا بدینہ وذاك یخرجہ
 عن کلام فلا یرم حد حاکم
 فیہ فقال ومن یفعل ذلک علی
 من الله فی شئہ

دوست رکنا ہر ایک مومن یا یا کرنے سے باز نہ کیا
 گیا ہر تصوب کفر کی کفر اور رضا کفر پر کفر مبیعاً
 ظاہر و بیاد ہی مبیع معاشرت کافر کے ساتھ رکھ کر یہ
 ممنوع نہیں ہے (۳) تیسری قسم پہلی دونوں قسموں کا
 درمیانی مقام ہے اس وقت کافر کے ساتھ موالات
 کے یہ معنی ہوں گے کہ رکن ان کی طرف یا مروت
 یا مفاہرہ یا نصرت یہ موالات خواہ قریب کی سبب ہو
 یا محبت کہ دین سے جو وجود اس افتاد کے کہ دین
 اس کا باطن ہو تو یہ موالات موجب کفر نہیں کہ معنی
 ضرور ہے اس لئے کہ یہ موالات کسی وقت اس کی مخالفت
 نہیں کی طرف سے کفر لے اور یہ اس کے دین کو نہ
 کرتے تھے اور اس دین سے راضی ہو جائے کفر کو
 چاہا سمجھا یا اس پر راضی ہو نا دین اسلام سے مل
 با نا ہو پس بالضرورت تاملنے اس سے تنبیہ
 فرمائی اور یہ ممکن ثانی کہ جو ایک کر چاہے اس کے
 لئے اللہ کے دین سے کچھ نصیب نہیں۔

توضیح اہم دانی نے اس میں جس قدر دوسری آیتیں نازل ہوئی ہیں ان میں سے بعض کا
 ذکر کرتے ہوئے یہ بھی ظاہر فرمادیا کہ جہاں کہیں کلام پاک میں موالات کو منع فرمایا گیا ہے
 اس کے کیا معنی ہیں اور شریعت نے کیا ارادہ کیا ہے موالات حقیقی و صوری کو یکساں لے کر نہیں

کردیں پہلی قسم معاملات جنہی کو کفر کا مراد قرار دیا دوسری وہ حدت کہ نہ دل سے کفر پر
رضا و پسندیدگی نہ اعمال و افعال سے کس کی تائید ان کفار کے ساتھ میل جول۔ لیکن دین
آدمیت و مہارت کا برتاؤ اور عزتی حیثیت میں ہدایت فعل معروف کا عمل اسوہ شریعت قبل کہتے ہیں
شریعت نے اس سے ہرگز منع نہیں فرمایا۔

تیسری قسم موالات کی یہ ہو کہ دل کفر سے بغیر لیکن اعضا و جوارح کے اعمال و افعال سے
کفر کی تائید کیا ہے دہتی کالی ذکر کرتے ہوئے یا قرابت و رشتہ کا خیال رکھتے ہوئے ایسا عمل
و نوع میں آئے تو یہ موالات اگرچہ کفر تو نہیں اس لئے کہ دل کفر سے متغیر ہے لیکن منہی و منفرد
ہے کفر کی تائید ہوتی ہو اور افعال کفریہ سے عقیدہ کفریہ کے پیدا ہو جانے کا احتمال ہو۔
اب بتاؤ امام کی تقیسات ثلاثہ میں سے، سکول و کالج کا امداد لینا کون سی قسم میں
داخل ہو نیز یہ بھی بتاؤ کہ معاشرہ سیاسی کا گاندھی میں جذب ہو کر مسلمانان ہند کے حقوق پر
پھری پھیرنا کون سی قسم موالات میں ہو۔ تفسیر کی عبارت انگوں کے سامنے موجود ہے ترجمہ
جہالت کا پیش نظر رکھیں اور سمجھو آخر خدا کے پاس جانا ہو دین سے آنکھیں نہ چراؤ تم اس کے
محتاج ہو دین تمہارا محتاج نہیں۔

تفسیر ابن جریر | لا یَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ
الْكَافِرِينَ اَوْلِیَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِیْنَ
هٰذَا اَمْرٌ مِنْ اَللّٰهِ لَعَلَّ الْمُؤْمِنِیْنَ
یَتَّخِذُوا الْكَافِرَ اَعْوَانًا وَاَنْصَارًا وَاَلَمْ یَكُنْ
وَمَعْنٰی ذٰلِكَ لَا یَتَّخِذُوا اِلَیْهَا الْمُؤْمِنُونَ
الْكَافِرَ نَهْیًا وَاَنْصَارًا تَوَالُوْهُمْ

۱۱ اللہ بزرگ و بزرگ طرف سے مسلمانوں کو حکم
امامی دیا گیا ہو کہ وہ کفار کو اپنا سین و ناصر یا پشت
نہ بنائیں۔ اس آیت کے یہ معنی ہیں کہ مسلمان ایمان والوں کو
کہ اپنا پشت و پناہ وہ دغا گرد بناؤ یا سین و سرور کہ ان کے
دین سے محبت نہ کہتے ہو مؤمنین کے سوا کفار کی مدد
کرتے ہو تاکہ مسلمانوں کو نقصان و مضرت پہنچے

دیہم وتظاہروا نعمہ علی المسلمین من یاسئلونہ کے سر پہ ہمدوں پر کھتا رکھتا ہر
دور المؤمنین وقد انعم علیہم اقم کوئے ہر بے شک جس نے ایسا کیا اللہ اس سے
فانہ من یعمل ذلک فلیکن من اللہ کی ذمہ داری سے بری ہو گیا
عنی یعنی بذلک فقد برئ من اللہ وہ دین اسلام سے مرتد ہو گیا اور کفر میں
ورئ اللہ منہ بارتدادہ عن دینہ داخل ہو گیا۔

ودسولہم فی الکفرۃ

(۲) رَیَا تَحَاکُمُ الَّذِیْنَ سَمِعُوا لَا یُحِیْدُوا بِالْیَمَنِ وَالنَّصَارَیْ اُولَیْکَآءِ وَالصَّوَابِیْہِ وَالْقُلُوبِ
فی خالف حد فان یتال ان اللہ تال
ذکرہ فی المؤمنین جمیعاً ان یتخذ فی الہد
والنصارى اصاراً وحلفاء علی
اہل الایمان باللہ ورسولہ واخبر
انہ من اتخذہم نصیراً وحلیفاً وولیا
من دون اللہ ورسولہ والمؤمنین
فانہ منهم

(۲) اس آیت کے متعلق صحیح و صواب قول یہ ہے کہ اللہ
تبارک و تعالیٰ کا ذکر بلند ہے اس نے ساری مومنین کو سب
فریاد پر کھڑے لوگوں کے خلاف جو اللہ و اس کے
حول پر ایمان لائے ہیں یہود و نصاریٰ کو اپنا مددگار و حلیف
و بنائیں نیز اس امر سے حق تبارک و تعالیٰ نے خبر دی کہ اللہ و اس کے
مومنین کے سوا جس نے بغیر اللہ و اس کے حلیف یا دوست
بنایا وہ انہیں میں سے ہوا (بعضہم اولیاء بعض)
سے یہ مراد و فرمایا کہ جب تک بعض یہود مومنین کے مقابلہ
و مخالفت پر بعض یہود کے مددگار ہیں نہ تک نبی اکرم
یہود مسلمانوں کے مقابلہ و مخالفت پر ہر دست و پاء کرتے ہیں
جب تک نصاریٰ کا بھی یہی حال ہے کہ جو بھی
ان کے دین و دلت خلاف ہو ان کے مقابل میں
بعض نصاریٰ بعض کے مددگار ہیں و من یولم

اما قولہ (بعضہم اولیاء بعض) فانہ عنی
بذلک ان بعض الیہو و انصار بعضہم
علی المؤمنین و بذا واحد علی جمہم

متنب کیا اس کے پیچھے پٹے مسلمانوں کو چھوڑنا کفار سے ملنا ان کے مذہبی مراسم میں شریک ہونا مسلمہ و پریاگ کو مقدس و متبرک کہنا یہ سب انہیں اقسام موات سے ہیں جنہیں شریعت نے حرام فرمایا ہے۔

جاءت تفسیر میں ہر جگہ نصراً کا صلہ علی آیا ہے۔ علی المؤمنین۔ علی المسلمین جس کا یہ مطلب و مفہام کہ مسلمانوں کے خلاف مسلمانوں کی ضرورت یا مسلمانوں کی تکلیف دہی پر کفار کی مدد ممنوع و یا در داخل موات ہے۔ یہ ملامت کا وہ ہے نصراً قیداً اس نے نزدیک مدد کی نصراً جملے تریید زید کے خلاف مدد ہو چائی۔ پس لفظ والا کے معنی جب نصراً یعنی مدد کے لئے جائیں تو اس وقت وہ مدد جس کا تعلق معاشرت و تمدن سے ہو موات منہی منہ میں شمار نہ ہو گا۔ یہی معنی شریعت کی زبان سے ابتدائی بحث موات میں بعض تحقیق مستحق و لاکھ چٹکا ہوں۔ تمام مفسرین کی عبارت بھی اب پیش کر دی ہر ایک مفسر نے اسی معنی کی تائید کی ہے۔ تبارک و تعالیٰ لفظ و لایا موات کے معنی جو بیان کرتے ہیں وہ خود انہیں اعتراض کر دے۔ شریعت اس اعتراضی معنی کو قبول کرنے سے ابا کرتی ہے۔ جن حالات و تعلقات پر روایات کی تطبیق عیناً میں از حدت شریعت و دخلت حصص ہذا اس طرح کا اجتہاد اور اس طرح کے معنی کا اعتراض مسلمانوں کو پریشان کرنا اصل و حقیقی نظام حل کو باطل کرنا ہے۔ یہ دین کی خیر خواہی یا ہر جگہ مذہب و ملت کی بددعا ہی ہے اور مکمل بدخواہی۔

اب آؤ سورہ ممتحنہ کی پیش کردہ آیت کے متعلق بھی مفسرین کی تحقیقات لکھ کر بحث کا خاتمہ کرنا چاہئے لیکن اگر آیت کا یہنا کم اللہ الخ سے قبل اس آیت شریفہ کے متعلق جس سے سورہ مکرر شریف ہوتی ہے کہ اگر تم شریعت کو بدلنا تو تمہیں مقام میں بہت وضاحت ہو جاتی ہے۔

حضرت حاطب کا واقعہ یا ایھا الذین امنوا لا تتخذوا وعدی وحل وکھ اولیام

تعلقن الیہم بالعودۃ۔ تمام اللہ مفسرین کی تحقیق دینے کے لیے انھوں نے اس پر دلیل یہ
 کہ حضرت عاتق بن ابی بلتعہ کی شان میں اس آیت پاک کا نزول ہوا۔ واقعہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کا کفار کو فوج کشی کا ارادہ فرماتے ہیں مازد سادات کی تیاری ہو رہی ہے لیکن عام طور سے
 اس کا اہل ریشہ فرمایا گیا کہ مجاہدین کا نعرہ بیکسیر سرزمین پر بلند ہو گا کہ اسی آبادی صحابہ کو
 کے خاک قدم سے مشرف ہو کر دارالاسلام کی کرامت حاصل کرے گی اہل بعض خصوصاً صحابہ
 اس شہزادی کے عامل و امین بنائے گئے جن میں سے ایک عاتق رضی اللہ عنہ بھی تھے حضرت
 عاتق کے اعزہ ہنوز کم میں مقیم تھے آپ کو یہ خیال گر اگر میری قربت نسب کفار کے نہیں
 ہے، ہو سکتا ہو کہ مسلمانوں سے منسوبہ کا اندازہ کرتے ہوئے کفار کا اپنا نقطہ و خصب قرار دے
 سکیں سے جو کہ میں مقیم ہیں ظاہر کریں وہ مسلمان جن کی قربت نسب کفار کے ہے ان کے
 اقربا ہی رشتہ کی وجہ سے مظالم کفار سے محفوظ رہ جائیں تو کچھ عجیب نہیں لیکن میری کوئی قربت نہیں ملتا
 میرے خاندان کو کفار تباہ و برباد کر دیں گے۔ اہل اگر میں کوئی احسان و امتنان ان کے حق
 میں اس وقت بجا لاؤں تو اس احسان کا عوض شاید انھیں ظلم و ستم سے باز نہ کرے اسی خیال سے
 انھوں نے ایک خاک کفار کو رکھا اور انھیں اس امر سے آگاہ کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تم پر فوج کشی کا ارادہ رکھتے ہیں تم اپنا بھاؤ کر لو۔

ایک عورت سے کہہ کر روانہ ہوتی ہے حق سبحانہ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو اس خط
 سے مطلع فرماتا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کو حج چند اصحاب کے
 یہ حکم دے کر روانہ فرماتے ہیں کہ روضہ خانہ پر ایک عورت لے گی اس کے پاس ایک خط ہو
 اس سے خط لے کر آباد اہل اگر انکار کو دے تو اس عورت کو قتل کر دینا۔

مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ اسی مقام پر عورت کو کہتے ہیں خط کا مطالبہ جوتا ہے وہ انکار کرتی

ہے موت کی دھمک جب دیکھائی ہے تو اپنے جوڑے میں سے خط نکال کر دیتی ہے مولیٰ علی
 کرم اللہ وجہہ خطائے کریمہ یہی تشریف لاتے ہیں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی میں خط حاضر
 فرماتے ہیں۔ اب حضرت عاقلہ رضی اللہ عنہا طلب فرماتے ہیں انشاء راہ کی پرسش ان کہہ جوتی
 ہے جو ب ارشاد فرماتے ہیں ما کفرتم منذ اسلمت ولا خشعتم منذ نصحت
 ولا ابغضتم منذ فارقتکم بعض روایت میں یہ جواب مروی ہے اما والله انی لمومن
 بالله ورسوله ما خیرت ولا بدلت ما فعلت ذالک کفر ولا اس قد احسن
 دینی ولا رضایا لکفر بعد الاسلام خلاصہ جواب کا یہ ہے کہ جب میں اسلام لایا ہوں
 کفر کی باتوں سے دل بیزاد ہو گیا ہر دین کی خیر خواہی مخلصانہ سمجھاتا ہوں کچھ بھی دل میں کھٹ
 نہیں بیٹے، سلام لایا کھانے سے محبت چھوڑ دی روزِ اعلام سے اس وقت تک کسی طرح کا تفرقہ
 تبدیل مجھ میں نہیں آیا نہ میں مرتد ہوا ہوزہ کی خائنیت تصور دیتی اسی کے ساتھ اس کا بھی علم و یقین
 تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو فتح عطا فرمائے گا میرے انبا سے انہیں کوئی نفع نہ حاصل
 ہو گا اس کا انصاف پذیر میرے ہو جائیں گے اس جواب کو سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ارشاد فرماتے ہیں بیشک عاقلہ نے سچ کہا۔

حضرت عمر فاروقؓ فرماتے ہیں یا رسول اللہ یہ شخص منافق ہو گیا اللہ اور اس کے رسول
 کے معاملہ میں خیانت درازی کی حکم ہو تو اگر دن اور راتوں ارشاد ہوتا تو کہ لے عمر عاقلہ اسکا
 بد میں سے ہیں اللہ تعالیٰ نے مجاہدین جلد کفر سے کٹا کر وہ مٹا یا ہے یہ ارشاد سن کر عمر فاروق
 رضی اللہ عنہ کی آنکھیں آنسو بہانے لگیں ہیں۔

توضیح | اس واقعہ کی طرف اگر غور سے دیکھا جائے تو گونا گوں مسائل پر روشنی پڑتی ہے حضرت
 عاقلہ رضی اللہ عنہا سے خفائی الہیہ نہ ہوتی ہو وادو ولا کے منہم سمجھنے میں ان کو سہجہ ہوتا

وہ پر سمجھے کہ جب دل میرا صاف ہو اور قلب میں بجز اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کی ذرہ برابر بھی خیر خواہی نہیں تو میرا یہ عمل نہ دوا ہے نہ دولا۔ لیکن حق سبحانہ نے ایسا کریم ہیں اس فعل کو دلا اور دوا دو دونوں قرار دیا اس لئے کہ افکار و رائے پختہ تمام انسانوں کے نقصان و ضرر کا احتمال و امکان تھا۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ کفار کی خیر خواہی پر نظر قوائم دینی دنیاوی جس سے اپنے دین کا ضرر محتمل ہو یا حقوق مسلمین کا اختلاف ہو وہ بھی دلائی و دوا ہے ایسے اعمال جن کی مذہب اجازت نہیں دیتا وہ کسی خیال سے بھی کیوں نہ کئے جائیں حرام و منہی حذایں۔ دلی محبت کا فرسہ رکھنا یا اس کے افعال کفریہ کو دس یا پندرہ گنا کو کفر ہو سلام سے غریب ہے ایمان سے بے نصیب ہونا ہی لیکن دل متغیر اور اعضا درجوع ان اعمال میں ضرور یہ حرام ہے اخذ فقہ ہے خاص کر جب علی رؤس الاشهاد اس کا وقوع ہو تو فس با لاطلاق کا حکم فقہی سے زیادہ شدید ہے۔ فاسق معین کو نہ سلام کرنا شریعت میں جائز نہ اس کے سلام کا جواب واجب حضرت حاطب رضی اللہ عنہ کے واقعہ نے سورج کی روشنی میں دکھا دیا کہ فرضی و اختیاری دعوت حق کے مدعی کفارہ منہ سے سوالات کر رہے ہیں یا تعلیم گاہیں جو روپیہ لے رہی ہیں وہ نصاریٰ سے سوالات کر رہی ہیں حضرت حاطب رضی اللہ عنہ کے پاکی قلب پر پختہ خدا کی تصدیق نے ہر کردی حضرت حاطب رضی اللہ عنہ کفار مکہ کے خیر طلب ہرگز نہ تھے لیکن ان کا یہ فعل ایسا تھا کہ اگر کفار مکہ کا کوئی جاسوس ہوتا جسے اس راز و مشورہ کی خبر ہو جاتی تو وہ بھی یہی کرتا یہ فعل جاسوس کفار یا غرض کفار کے فعل پر محمول ہو سکتا ہے اس سے یہ امر بخوبی واضح ہوتا ہے کہ قوم مسلم یا فرد مسلم کو ایسا کام مذہب کفر کی نائیدیں نہ کرنا چاہیئے جسے کوئی کافر پہنے مذہب یا قوم کی ہمدردی و غیر ظلمی میں عمل میں لاؤ جھار یا کسی دہمیان دعوت حق اپنے اعمال پر نظر کریں حضرت حاطب کا واقعہ جبر و بصارت کے لئے کافی ہے

یہ کہنا کہ موالات اور بری اور معاملات اور مطلقاً یہ بھی صحیح نہیں مگر الحقیقت تائید کفر ہے
 بیدینی کا نام موالات ہی ہے تائید اگر اتفاقاً سے ہی ہو کفر ہے اور اگر احوال و احوال سے ہی تو حرام
 ہے اب مسلمان فیصلہ کریں کہ عادی مذہب یہ جو دہسکا ہوں کو کتنا ہے کیا اس سے صیانت
 و نصرت کی تائید و تقریر ہوتی ہے اگر اس کا جواب یہ کہ اب میں ہی تو اس سوال کی اجابت
 دیکھ کر متاثر ہوں تو یہ بھی آپ کا یہی فتویٰ تھا یا نہیں اگر اس کا جواب اثبات میں ہوتا تو
 اس کا اس کی مسافری چاہتا ہوں کہ ہرگز نگرینوں کا جزیرۃ العرب اور مقامات مقدسہ پر
 تصرف ہو جانا اور قوت و قاعی اسلام یعنی خلیفۃ السلیمن کا بے دست و پا کر دینا ملت ترک
 موالات کیوں قرار پایا اور اگر جواب نفی میں ہی تو براہ کرم یہ فتویٰ دیکھ کر حالت صلح و
 آشتی میں صیانت کی تائید و تقریر جائز ہی ہے کاش اب بھی سمجھنے کی کوشش آپ
 کریں اس سے لیڈر و قمار سے مسلسل متواتر احوال بائز و مختلفہ کفر و شرک کی تائید میں حاد
 ہوئے اور نہ مسلم اُن کا سلسلہ تک قائم رہے گا۔ کس بیداری سے مسئلہ قربانی پر تم نے
 اتنے صاف کیا کس ذوق و شوق میں تم نے گستاخانہ کی بے پکاری۔ کس محبت سے تم نے
 تم نے نور خانی کی کس فراموشی تم نے یہ کہ کلمہ گامی نہ کرنا کیسی گایا یہی اسلام جو تم کو اسلام کے
 طیارے کر بیٹے کا تم نے مدد راع کر لیا یہ کفر و شرک کی بیخ و بن تم نے یہ اٹھایا یہ دیکھ
 یاد کرو کہ قمار کی بے شمار گزیر گز پوری نہ ہو گی کیا یہ آیت تم بھول گئے یا قرآن کے کلام بانی
 ہونے سے قطعاً منکر ہی ہو بیٹے سزاوارکان کہ لکھو۔ یہ میں و لیطعنوا فیرا اللہ
 باقواہم واللہ متعم فوراً ولو کرہا لکافرون ۵

اب سب سے سزاوارکان کہ لکھو۔ یہ میں و لیطعنوا فیرا اللہ
 اللہین ولم یخرجہم کہ من دیکھو کہ ان تبوءہم و قتلوا الیہم ان اللہ یحب اللطین

کے متعلق گزارش ہو، امام غزالی نے اپنی تفسیر کبیر میں ان تمام اقوال مفسرین کو یکجا سمجھ فرمایا ہے جسے اس آیت کا شان نزول اور باب تھا یہ سب قرار دیا ہے۔

آیۃ لا ینہاکم اللہ | اختلفوا فی المراء | اس میں عالمان علوم تفسیر کا اختلاف ہے کہ لہ
کی شان نزول | من الذین لم | یقاتلوکم سے کس طرح کے اشخاص مراد ہیں حضرت

یقاتلوکم غالباً اکثر وہ حل انہم اہل | ابن عباس اور قتیبہ اور کبیر کی یہ تفسیر ہے کہ اس
المجد الذین حادوا رسول اللہ | سے اہل حدیث اور یہ جنہوں نے یہ معاہدہ کر لیا تھا

صلی اللہ علیہ وسلم علی ترک القتال | کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ مقاتلہ کریں
والمناہرۃ فی العداۃ وحم الخزاعۃ | وہ مسلمانوں کو بغلیں گے یہ اہل حدیث جو خود

کافوا عاہداً والرسول علی ان لا یقاتلو | ۱۲۱ مجاہد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ یقاتلوکم سے
ولا یضربوہا فاما الرسول علیہ السلام | کفار مراد نہیں ہیں بلکہ وہ مسلمان مراد ہیں جو ایمان

بالبر والوفاء الی مدۃ اجلہم وحقنا | لائے لیکن ہجرت کر کے مدینہ طیبہ نہیں پہنچے
قول ابن عباس والمقاتلین والکلبی | بلکہ کبیر ہی میں شیم ہے (۱۲۲) ایک قول یہ بھی ہے کہ

۱۲۲ وقال مجاہد الذین استوا بمکۃ | لہ یقاتلوکم سے مراد عرب ہیں اور کبیر نے پہنچے ہیں
ولم یجاہدوا (۱۲۳) وقیل ہم النساء | ۱۲۳ مجاہد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سارے جو مٹی حضرت

والصبیان (۱۲۴) وعن عبد اللہ بن | ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی قیس ان کے متعلق یہ
انہم یراھا نزلت فی اسماء بنت ابی بکر | آیۃ نازل ہوئی ہے ان کی ماں بن کا نام قبیلہ قتادہ

قد مت اھما قتیلۃ علیہا وحی مشرکہ | کہ ہے اپنی بیٹی کو دیکھنے آئیں کچھ تھکے اور یہ بھی
بعد ایا فلم تقبلھا ولم تاذن لھا | ساتھ لائیں مگر چون کہ وہ ہنوز مشرک قیس اس لئے

بالدخول فامرھا ابیہا صلی اللہ علیہ وسلم | بیٹی نے اس کو نہ تو مکان میں گھسنے دیا نہ ان کا ہدیہ

ان قد دخلوا و قتل منها و تکررھا
 و نحن ایھا (۱۰) و عن ابن عباس
 انهم قوم من بنی ہاشم منهم
 العباس اخرجوا یوم بدر کرها
 (۱۱) و عن الحسن ان المسلمین استأجروا
 رسول اللہ فی اقرباءہم من المشرکین ان
 یصلو ما نزل اللہ تعالیٰ ہذا فلا ین
 (۱۲) و قيل الا ین فی المشرکین
 (۱۳) و قال قتادہ فیتمھا آیتہ القتال
 قول کیا جب یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلی
 روایت نے حکم دیا کہ تمہے قول کرو مکان میں انہیں آوارہ
 عزت کا برتاؤ کرو دشمن سلوک سے پیش آؤ (۱۰) ابن عباس
 سے روایت ہو کہ لہ یقاتلو کہ سے مراد غازی
 بنی ہاشم کے وہ افراد ہیں جو بحر جنگ بدر میں لائے گئے تھے
 جن میں سے نو ایک حضرت عباس بھی تھے (۱۱) حسن
 رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ مسلمانوں نے اپنے اقرباء کے
 ساتھ برہنہ و صلہ رحمی سلوک کی اجازت چاہی (۱۲) اس وقت
 یہ آیت کریمہ نازل ہوئی (۱۳) ایک قول یہ بھی ہو کہ یہ آیت حضرت
 کثان میں ہو (۱۴) قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آیت
 قتال نے اسے منسوخ کر دیا۔

مسلمانوں ذرا ایمان و انصاف سے کام لو دیکھو جس آیت کے تعلق مراد میں صحابہ اور
 تابعین کا اس قدر اختلاف ہے اس کا اصولی تقسیم قرار دینا کس قدر انصاف و دیانت کا خون کرنا ہو۔
 تنویر | قتادہ کی روایت یہ ظاہر کرتی ہے کہ لایعنا کہ اللہ کی آیت منسوخ ہو اگر ہم اس پر
 اس کا جواب دیتے ہیں لیکن اس سے اس قدر معلوم ہو اگر اس آیت کریمہ کو کسی نے نسخہ ان کیا
 متعدد کثیرہ کا قرار نہیں دیا جن میں صدم موالات کا حکم مطلقاً کفار سے وارد ہے کوئی ضیف
 سے ضیف تر روایت بھی ایسی نہیں پائی جانی ہے جس میں یہ مروی ہو کہ لہ یقاتلو کہ وہ
 یخرجو کم من ديارکم کی قید نے طعن کو مقید کر دیا پس موالات جبکہ مطلقہ حال میں منع ہے
 قیاسی صورت میں موالات کے معنی قرابہ میں گئے جنہیں شریعت کی زبان اور تمام فہرہ کی تفسیر

سے ابھی ذکر کر چکا ہوں میں کفار کی بھرت و مروت پاکفار کے دین کی تائید یا ان کی تائید
اپنے دینی امور میں۔ اور اس کے جس قدر تعلقات ہوں گے وہ حقیقی مورات نہیں بلکہ مورات
صوری ہیں جن سے شریعت نے ہرگز منع نہیں فرمایا۔ بلکہ خود شائع علیہ السلام کا عمل موجود ہے۔
کفار سے صلح کرنا ان سے معاہدہ کرنا ان سے جزیہ لینا انہیں ذکر رکھنا ان کی جائز ملاقات
کرنا قرض لینا گروی رکھنا وغیرہ وغیرہ یہ سب تمدنی ریاست کے شعبہ ہیں جن کی شریعت نے اجازت ہی
ہے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تعامل ان امور میں کافی ثبوت ہے۔

اس کوئی روایت ایسی نہیں ملتی جس سے یہ معلوم ہو کہ کسی کسی حال میں بھی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی قبیلے یا یاہب کو نود بائدا پنا مقصد بنایا ہو۔ یا انصرام امور دینی میں
اُس کی رائے کی پابندی کی ہو۔ یا کسی رسم کفر و شرک کو آپ نے برتنا جائز قرار دیا ہو یا کفار
کے مذہبی یا ہم میں خواہ بنفس نہیں شرکت فرمائی ہو یا صحابہ کو اجابت عطا فرمائی ہو۔ یا حمید
مصلین میں کفار کو شریک فرمایا ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرز زندگی ایک جن ثبوت ہے
کہ مورات وہی امور ہیں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار کی خاطر سے نہ خود کیا نہ دوسروں
کو مل کی اجازت عطا فرمائی اس جن امور کو آپ نے عزت عمل بخشی وہ نہ مورات نہ ان کا ترک انتقاد
پر ہرگز جاری نہ دین و ملت کی غیر خواہی اب مفسرین ہر پر کی تقریر بلا غلط کیجئے۔

تفسیر ابن جریر اور اولی الاقوال
فی خلاف بالصواب قول من قال من بدلت
لا ینفککم اللہ عن الذین لہم قیامات لکم
فی الدین من جمیع اصناف الملل
والادیان ان تبوؤہم وتصلیہم
بہترین قول ان سباقول میں اس کا رد جس نے یہ
کہا کہ جمیع اقسام مل وادیان مساوی کیا گیا ہے ان
ساتھ بھلائی و احسان کرنا صلہ رحم کا خیال کرتے ہوئے
بتاؤ کہ کفار خاص مشرک جلیک اللہ تعالیٰ نے اس لفظ
میں حکم صادر فرمایا ہے کہ جو بھی ایسا ہو کہ مسلمانوں سے

وقسطوا اليهم ان الله

عند جبل ثم بقوله الذين لم يقاتلوك
في الدين ولم يخرجوكم من دياركم
جميع من كان ذاك صفة فلم

يخص به بعضاً دون بعض ولا
معنى لقول من قال ذاك منو

لان بر المؤمن من اهل الحربين

بينه وبينه قرابة نسب او من

لا قرابة بينه ولا نسب خير محرم

ولا معنى منه اذا لم يكن في ذاك

دلالة له اولا اهل الحرب على

عور ولا اهل الاسلام او تقوية

لحم بكماع او سلاح وقد بين

صحة ما قلنا في ذاك الخبر الذي

ذكرنا عن ابن الزبير في قصة

اسام واهما وقوله ان الله يحب

يقول ان الله يحب المتصفيين الذين

يتصفون المتأمن ويعطى لهم الحق

والعدل من انفسهم في يوم من يوم

لئے نہ انھیں ان کے مکانات بے غلے ان کے

ساتھ برو قسط دین نہ رکھا جائے۔ اس عوم میں کسی

نہ ہر وقت کی ضرورت کو دخل نہیں بلکہ جس میں

بہشت پائی جائے اسی کو یہ حکم شامل ہو گا۔ کوئی دوسرے

اس کی نہیں کہ ہم اس آیت کو منسوخ قرار دیں۔ اس کے

کہ ایک حرم کے لئے ایسے فریق محارب کہ اس میں

اور اس فریق محارب کے درمیان قربت ہو یا نسب

ہو یا یہی فریق محارب کے ساتھ کہ اس میں اور فریق

محارب کے درمیان نہ قربت ہو نہ نسب پایا جائے

برو احسان کرنا نہ خواہے نہ منی نہ ہی جبکہ اس احسان

سے فریق محارب کو کسی پتہ کی بری نہ ہوتی ہو نہ فریق

محارب کو مسلمانوں کے غنیمات دوسرے پر اطلاع ہوتی ہو

نہ فریق محارب کی تقویت گھوڑے ہر اسلحہ کی گئی

ہو یا بن زبیر کی روایت جس میں قصہ حضرت اسامہ

بنہ کی ماں کا مروی ہے بری میں توجہ کی تصحیح کرنا ہو

ان الله يحب المتصفين) بیشک اللہ دوست

رکنا، اخلاص کرنے والوں کو جو لوگوں کے ساتھ

انصاف کرتے ہیں اور ان کو حق انھیں عطا کرتے ہیں

اپنا جائزہ حل کرتے ہیں احسان کرنے والے کے ساتھ

وَيَحْنُونَ إِلَىٰ مِنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِمْ
 اِنَّمَا يَهْتَكِرُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوا

فی الدین و آخر جو کہ من دیا کہ

و ظاہر و اعلیٰ اخراج کہ ان تو لوہم

ومن یتولہم فاو لئک ہم الظالمون

یقول نقض ذکرہ اما یہا کہ اللہ

ایہا للوہم من عن الذین قاتلوہ

والذین من کفار اہل مکہ و

آخر جو کہ من دیا کہ و ظاہر و

علیٰ اخراج کہ ان تو لوہم قاتلوہ

لہم اولیاء و نصراء و من یتولہم

یقول و من یحبہم منکم و من

حیر کہ او بیاء فاو لئک ہم الظالمون

یقول فاو لئک ہم الذین قاتلوہ

الذی یحبہم ان یتولہم و

و ضعیف و لا یتہم فی خیر موضعہا

و ضاعوا امر اللہ فی ذلک

علا ما بن بریرۃ لا ینہا کہ اللہ کو منور قرآن میں دیتے لیکن اسی کے ساتھ جو مطلب بیان

فرمانے میں اس میں بطور ایضاح سے شرع فرماتے ہیں جس سے دعیان دعوت حق کا ادعا پارہ

احوال کہتے ہیں اور نیکی کرنے والوں سے نیکی۔

سے سونوں کے سوا نہیں کہ اللہ تعالیٰ

تمہیں نسخ فرماتا ہے ان لوگوں سے جنہوں نے

دین کے معاملہ میں تم سے قتال کیا اور تمہیں تیار

گروں سے نکالا اور تمہارے غنائے پر مدد کی یہ

کہ تم مراثیات کرو۔ پس تم ان کے دوست بنو

دگار ہو و من یتولہم فرماتا ہے اللہ تعالیٰ

کہ جو شخص تم سے یا تمہارے سوا دوسرے مومنین

انہیں اپنا دوست بنائیں گے یا انہیں مددگار بنیں

(فاو لئک ہم الظالمون) فرماتا ہے کہ یہ

وہ لوگ ہیں جنہوں نے مراثیات ان سے کی جن

جائزہ تھی اور اپنی ولایت غیر مجب پر رکھی اور حکم

اُنی کہ اس معاملہ میں خلاف کیا۔

پابند ہونا چاہیے۔

توضیح | مقررہ ہر کتاب سے راجعت کر کے حق نبیؐ نے منع فرمایا تھا بعض اصحاب جن میں سے ایک حضرت حاطب ہیں منہم ہر کتاب کے کلمے میں غلطی اجتہادی کے مرکب ہوئے وہ ایسے کچھ کہ دلی محبت اور دل فرخندگی یا یقینی حضرت سلیں ہر کتاب کے صدق ہیں لیکن حق سبحانہ نے جب ان کے فضل کو دلا اور وہ دودنوں نظروں سے یاد فرمایا اور پھر آیت مابعد میں یہ ارشاد ہوا ان یتقوا کہ ایک نواکم اعدائے و مسلطیٰ علیکم ایدیہم والسنہم بالسوء وودوا لوتکفرون ان متعلکم اسر حاکم دلا اولادکم یوم القیامۃ ینصل بینکم ولا یتصل بکما یصلون بصیرۃ یعنی کفار اگر تم پر قابو پالیں تو تماری دشمنی میں کچھ ٹھانڈ رکھیں تمہیں بڑائی پر پہنچانے میں اتنے بھی بڑھائیں گے اور نہ ان ہی کی کفار کی توبہ نہایت ہی ہے کہ کاش تم انہیں کی طرح کافر ہو جاؤ قیامت کے روز نہ تو تمہاری رشتہ داری کچھ کام آئے گی داد ملا دی سے تمہیں کچھ نفع پہنچے گا جس دن حق و باطل کا فیصلہ حکم نکلیں فرمائے گا اور اللہ دیکھ رہا ہے جو کچھ تم کر رہے ہو۔

اب مسلمان یہ سمجھے کہ عام کفار کے ساتھ کسی طرح کا معاشرتی تعلق بھی رکھنا داخل موانع ہے وہ کفار جن کے حقوق خدمت قربانیت کے سبب سے قطعاً دالہ میں وغیرہ مسلمانوں نے سمجھا کہ اب وہ بھی باطل ہو گئے اسی بنا پر حضرت اسلام نے اپنی امت قبیلہ کے جو مشرک تھے حقوق مادی سے اعراض فرمایا جن شہانہ نے اب اس مسئلہ کو بالکل صاف فرما دیا۔

غنائین اسلام کی دو تیس قرار دے کر ہر ایک کا حکم ارشاد فرمایا ایک ایسا مخالف اسلام جو مسلہوں سے زلزلے نہ نہیں اس کے مسلمانوں سے غنائے اس کے ساتھ حسان اور مالا بڑاؤ کی سبابت طمانیٰ پھر ان اللہ یحب المقسطین فرما کر مسلمانوں کو انقطاع کی طرف

عجب دلنواز طرز میں ترغیب و تثنیہ دلائی۔

اس ترغیب اور اس اجازت کی وجہ صاف ظاہر ہو اذیت روحانی اور تکلیف دہی سے بچ رہنا بھی ایک قسم کی بھلائی اور نیک ہے ایسی حالت میں جب کہ کوئی کافر و بدین مسلمانوں کے ساتھ اس رعایت کا برتاؤ کرے تو اسلام جیسا پاکیزہ دین جو سزا و سرکشت ہی رحمت پر اس کی یہ تعلیم ہونی چاہیے تھی کہ نیک کا بدلہ نیک اور احسان کا عوض احسان۔

حق سبحانہ نے مسلمانوں کو یہ ہدایت فرمائی کہ جو کافر و بدین ایسا ہو کہ تمہارے مذہب کو تسلیم نہ کرے اسلام کا کلمہ نہ پڑھے لیکن اسی کے ساتھ تمہیں اتنا نہیں تمہارے آزار کے ساتھ نہیں ہوتا تو اس کی اس انسانیت اور مراعات کا عوض اگر تمہاری جانب سے برد احسان کے ساتھ ہو یہ مثارا آئی اور تعلیم قرآن کی تعمیل ہوگی۔

مسلمانوں نے آیت کریمہ **لَنْ تَغْلِبَكُمَا سَاحَتُكُمَا وَلَا يُوَلِّيٰكُمْ** جو یہ لیا تھا کہ جس طرح سوالات حقیقی ممنوع پر اسی طرح سوالات صوری بھی منعی حشر ہے آیت لایمفلحکم اللہ الخ نے اس غلطی کی تصحیح فرمادی، موصورت ملکہ کو صاف کر دیا کہ سوالات حقیقی تو ہر کافر سے ہر حال میں منعی حشر ہے لیکن ہاں سوالات صوری مثل برداقاط اس کی تمہیں اجازت ہے بلکہ ایسے کفار کے ساتھ جو نہ تم سے زمین نہ تمہیں تمہارے مکانات سے نکالیں تمہارا مصفا نہ برتاؤ اللہ کو جبر ہے حقیقت یہ ہے کہ احسان اور فضل معروف عدل اور انصاف نہ سوالات ہی نہ و داد اس سے کہ نہ تو اس میں مسلمانوں کی مضرت ہے نہ کفر کی حمایت ہے نہ اپنے غمخیز فرائض میں اس کو سہولت ہے نہ یہ محبت و داد کا نتیجہ ہے یہ تو حقوق کا ادا کرنا انصاف کا مجمع نمونہ قیام کرنا اور غل و غش پر شفقت و درگم کرنا یہی وہ طرز عمل تھا جس کے اثر نے یہ خلوق فی دین اللہ اخوان کا جلوہ دکھایا جو حق اور نوج در نوج کفار آتے اور دائرہ اسلام میں داخل ہو کر سعادت

مردی سے املا مال ہوتے جاتے۔

آیت لایہناکم اللہ کے متعلق علماء میں جو یہ کہ تحقیق تمہارے پیش نظر کفر و ذرہ تامل سے کام لے دو جو اس آیت کی تفسیر میں ایک غلط فہمی پیدا نہیں ہو سکتا اس کا ایہام بھی ہوتا ہے کہ کافر غیر مجازات سے ممالک یا دولتیں یا جائزہ۔

کافروں کی جنت یا کفر کافروں کی لعنت یا اسلامی دین میں کافر کی ہستانت کا جواز یا بات کسی ایک نقطے سے ہی منہم نہیں پھر یہ کہ اگر قرآن نے ایسے کفار سے جو مسلمانوں سے نرالیں نہ انھیں مکافوں سے نکالیں جن کے ساتھ جنت و ممالک مسلم قوم یا مسلم شخص کے لئے جائز و مشروع قرار دی ہو کسی دین میں تحریم ہو۔

مفسر نے صاف منکوں میں اس کی تصریح کر دی کہ وہ کفار جو مسلمانوں سے نہ متعلقہ فی الدین کریں نہ انھیں جن کے مکافوں سے نکالیں انھیں بھی نہضات و سر اسرسلین پر آگاہ نہ کیا جائے گا مسلمانوں پر قہر پڑنے کا پتہ نہ دیا جائے گا۔ مگر اسے اس طرح سے ان کی مدد نہیں کی جائے گی۔

دیکھو یہ وہی سنی حدیث اور یہی جن کا ذکر ابھی ابھی تمہارے من آیات سابقہ کی تفسیر میں پڑھا ہے جن میں تحقیق معنی ملا ہے جن آیتوں سے یہ ثابت کیا گیا تھا کہ مطلق کفار سے ممالک حرام ہے قید قتال یا افواج من الدیار مقبر نہیں۔

اس مقام پر میں جو یہ کہ واضح کر دیا کہ جو مملکت مطلقاً کفار سے سنی حد میں وہ اس صورت میں بھی علی حالہ منوع ہیں۔

ابن جریر کی نا تمام عبارت کے | لیکن حکیم ماٹھو کے اہل ناں صاحب نہایت غلط و غصبا پر ہنس لہجہ حکیم صاحب کا استدلال | میں نا تمام عبارت ابن جریر کی نقل فرما کر یہ نتیجہ پہنچا دیتے ہیں کہ اگر

اس کے بعد بھی یہ کہا جائے کہ نہیں سلامتی کو ہندوستان کی دوسری قوموں کے ساتھ بھی ترک مملکت کرنی چاہئے
تو اب کہنے والوں کو خدا ہی بہتر سمجھا سکتا ہے۔ (خطبہ صدارت مجلس استقبالیہ جمعیتہ العلماء و مفتواہ)

طرغی یہ کہ برواقسا کا مجمع ترجمہ خود بالائی سفروں میں یکدم صاحبِ امان و انصاف
تعمیر فرمایا، یہ یکساں سخنِ نتیجہ میں مولات کو برواقسا کا مرادف قرار دے کر حرام کو نہایت
شرناک و سوکھا دینے کی کوشش کی ہے۔

لفظ ولا کی شرعی تفسیر آغا بہجت مولات میں گزرنے کی اس مقام پر برواقسا کے
معنی شرعی سمجھ لیجئے۔

البراءتو سوغ فی الاحصان یعنی نیکی اور احسان کرنے میں دست و فراخی سے
کام لینا لفظ هو النصیب بالعدل ولا قاط ان یعطی قسط خیرہ بالعدل یعنی ماٹلا
اور صفائے حصہ کا نام قسط ہے اور اقساط کے یہ معنی ہیں کہ فیہ کو اس کا حصہ عادلانہ اور منصفانہ
دیا جائے اب ہر مسلمان بجائے خود انصاف کرے کہ احسان و انصاف کیا مرادف مولات
ہے؟ اگر جو شخص پروری میں کوئی اس اوعلے باطل کا مدعی ہو جائے تو اس سے نہایت
عاجلانہ خیر کی یہ انتہا ہے کہ تفسیر ابن جریر متعلق آیت کریمہ لا یخذ المؤمنون الکافرن فیما لیا
کافرونہ کہ پھر مطالعہ کر لیا جائے وہاں یہ الفاظ موجود ہیں تھا و نعم علی المسلمین و
قد لو نعم علی حوہ انعم یعنی مسلمانوں کے خلاف کفار کی پشت پناہی کی مولات ہم کفار کو
نجات مسلمان پر مطلع کر مولات ہر اب آیت لا ینعاکم اللہ ان کی تفسیر میں بھی ابن جریر نے
انہیں مقاصد کو اس طرح ادا فرمایا اذالم یکن دلالۃ لہ علی حوہ اهل الاسلام
او تقویۃ لہم یعنی کفار کے ساتھ اسی قسم کا احسان جائز ہے جس میں مسلمانوں کے سرسبز و نجات
پر انہیں باخبر نہ بنایا جائے یا اس احسان سے انہیں تقویت نہ پہنچتی جو اس لئے کہ یہ بدامان

نہیں بلکہ موالات ہے جن پیروں کو ابن جریر نے آیت کریمہ لا یخذ المؤمنون الکفار فی الزنا
 کی تفسیر میں موالات کہا تھا ان میں سے کسی ایک کی بھی اجازت و رحمت آیت لا ینہا کہ اللہ
 سے نہ بھی نہ کھی بلکہ ان کی ممانعت کی اس مقام پر مرکز تفسیر فرما کر ہر کافر کے ساتھ ہر حال
 میں ترک موالات پر مقرر فرمادی کیا اب بھی حکیم صاحب یہی ارشاد فرمائیں گے کہ برواقہ و مرقہ
 موالات ہیں ان تصریحات کے بعد بھی اگر حکیم صاحب یا ان کے حواریین علمائے یاسی اپنے
 اس قول پر کہ ہندوؤں سے موالات یا دودا یا محبت منطوق کلام الہی اور موافق تعلیم نبوی ہے
 متعصبانہ اصرار فرمائیں تو بجز گاندھی صاحب کے اور کوئی انہیں سمجھائیں سکتا۔ آیت کریمہ میں اگر
 ایسے کفار کے ساتھ جو مسلمانوں سے دینی و دنیوی نہ لڑے نہ انہیں ان کے مکانات سے نکالے
 مگر تبارک و تعالیٰ کو حکم موالات یا دودا یا محبت کا دینا چاہتا تو یہاں اس کے کرد و لفظ بتبرکات
 و قسط علیہم ارشاد فرمائے تو لوہم یا تو دوہم یا تجوہم کا مختصر ایک لفظ ارشاد
 فرمادیتا۔ انہوں ہی مسلمانوں کی عقلوں پر جنہوں نے دین کر محض واہ واہ سننے کے لئے اپنے
 انہوں سے تباہ و برباد کیا ہے کاش سمجھتے وقت حکیم صاحب ابن جریر کی پوری عبارت پڑھ
 لیتے یا علمائے یاسی ہی زحمت مطالعہ تفسیر برداشت کرتے تو شرعی مسئلہ میں خیانت نہ فرماتے
 یہ ہے حقیقت اس آیت کی اور یہ ہر حکم من سبحانہ کا جسے معرفت بنا کر میسر آد ان کے
 عقائد حار نہایت دھوم و دھام سے بیان کرتے ہیں مسلمانوں کو نفیقین کرتے ہیں کہ کفار و مشرکین
 سے موالات نہ کرو دودا و محبت پیدا کر دو بلکہ ان کے ظلام نہ جاؤ۔

فویل لهم لما کتبت ایلہم و ویل لهم مما یکبون ۛ

اب دوسری آیت انضایا کہ اللہ الخ کے متعلق اسی مفسر ابن جریر کی تحقیق پڑھے نیز خود
 قرآن شریف کے لفظ دیکھئے اور پھر اسے سوچئے کہ وہ کافر جس نے مسلمانوں سے قتال نہ لڑا

کیا یا انہیں اُن کے گھروں سے نکالایا اُن کے انورج پر دشمنوں کو دہو نہائی غرض ان تین امور میں سے کسی ایک امر کا بھی جو مرکب ہو اُس کے ساتھ نیکی و احسان کا قرآن کریم نے نہ تو حکم صادر فرمایا نہ اُس کی ممانعت ہی فرمائی حالانکہ سابق کلام جب کہ یہ تھا کہ جو تم سے دین کے بارے میں مدللے نہ تھیں مکانوں سے نکالے اُس کے ساتھ نیکی و احسان اور صل و انصاف کرنے سے اللہ تعالیٰ منع نہیں کرتا ہے تو اب سیاق یہ ہوتا کہ جو تم سے دین کے بارے میں لڑے تھیں مکانوں سے نکالے اُس کے ساتھ نیکی و احسان اور صل و انصاف کرنے سے اللہ تعالیٰ منع کرتا ہے۔

لیکن قرآن پاک میں جب کہ ایسا نہیں تو کسی کو اس کا کب حق حاصل ہو جو اپنی رائے ناقص اور تمنا سے فاسد کو نہ اُکا فرمان قرار دے یقولون علی اللہ الکذب و ہم یصلون ۛ

فقیر یہ مسئلہ پہلے بیان کر چکا کہ کوئی کافر جب مسلمانوں کے ساتھ یہ رعایت دینا کہ وہ اپنے آزار مسلمین نہ دے تو، سلام ہے پاکیزہ مذہب کی اپنے پیروں کو یہی تعلیم ہو چکی تھی کہ وہ بھی اُس کا عوض فراموشی و دوست سے ادا کریں۔

لیکن جو کافر ایسا نہیں بلکہ مسلمانوں کے ساتھ مفاک و میرحی سے پیش آتا ہے ان سے لانا ہی گھروں سے نکالتا ہے اُس کے متعلق یہ حکم ہوا کہ اس مہم کافر سے بھی صرف موالات منع ہے۔

موالات مطلقاً کفار سے خواہ وہ مشرک ہوں یا اہل کتاب بار بار یہ تاکید حرام (الکافی) گئی لیکن اس جگہ اشد ظلم کا ذکر بیان کر کے اُن سے جو موالات منع فرمائی وہ اس لئے کہ مسلمان ظلم و ستم سے گھبرا کر بے یار و دیار ہو کر ان کے دین کی طرف مائل نہ ہو جائیں۔ یا پھر

مسلمین میں ان کے سوا دوسرا دھارم نہ بتائیں یا ان کی سلطنت و دولت کو دیکھ کر ان کے گردیدہ اور چاہنے والے نبی جائیں رہے مولات سے ماوراء طائف ان کے باب میں قرآن کریم نے سکوت فرمایا اس لئے کہ باعتبار ماحول میں کا حکم متغیر ہوا کرے گا۔

کیسے بروزال جذبہ قلبیہ کو مجب ہوں گے اور کیسے غزو و صغ کا فریب توڑا جان کے باعث ہوں گے قرآن کریم غزو و اصلاح کی اس طرح رغبت دلاتا ہے کہ غنا و اصلاح عاجزہ حل اللہ پھر جس نے معاف کر دیا یا صلح کر لی تو اس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہی ایک دوسرے تمام پاس سے بھی زیادہ واضح ارشاد ہے۔

ادفع بالحق ہی احسن برائی کا دھیرا لیجئے برتاؤ سے کہ جو بہت ہی اچھا ہو جب تم اس ظلم فاذا الذی بینک و بینہ اتنی پر عمل کرو گے تو جسے تم سے دشمنی تھی وہ دلو و دوست بننا و حدادۃ کا نہ ولی جمیع بنائے گا یہ پاکیزہ اخلاق انھیں سے حل ہیں یا بگا جو صبر کرتے وما یلقا الا الذین صبروا وہیں ہستی نفس کے ملکہ کو روک کر شریعت کے موافق کام کرتے ہیں حق تعالیٰ وما یلقا الا الذین صبروا جس سے نصیب ملے رحمت آدمی کو ملے گی۔

اس آیت شریفہ کے متعلق امام فخر الدین رازی کے یہ الفاظ ہیں۔

فانک اذا صبروت حل سود اخلاقکم جب تم بیدنیوں کے برسے برتاؤ پر مسلسل صبر کرو مرتۃ بعد اخرى و لہ تقابل مقامکم ان کے سخاوت کے عوض میں نہ تو غضبناک بالانغضب ولا اصرار ہم مالا یذاد ہو گے نہ انھیں دشت دلاؤ گے اور نہ اذیت ولا یحاش استغیوا من تلک الاخلاق وہی سے انھیں ضرر پہنچاؤ گے تو پھر ان بیدنیوں المذمومة و ترک تلک الافعال کو اپنے مذموم اخلاق پر شرم آئے گی اور قبیح القبیحۃ ثم قال فاذا الذی بینک کاموں کو چھوڑ دیں گے پھر فرمایا فاذا الذی

وبینه حد او لا کافہ ولی حمیم
یعنی اذا قابلت اساءہ تم بالاحسان
وافعالہم البقیۃ بالافعال الحسنۃ
تروا افعالہم البقیۃ واثقبوا من
العداۃ الی المحبۃ ومن البغضۃ اور بغض سے عداوت کی طسرت پلٹ
الی المودتہ ۛ
پڑیں گے۔

جس طرح آیات منقولہ بالا میں حق و اصناف عداوت حد اور اخلاق زکیہ کی تعلیم
ارشاد ہوئی ایک دوسرے تمام پر ہر حال میں انصاف و عدل اور دائرہ اعتدال میں سلاطین
کو رہنے کی تاکید شدیدی کی گئی ہے۔

ولا یجبرکم شئان قوم ان صدوکم جس قوم نے تمہیں زیارت مسجد الحرام سے باز رکھا
عن المسجد الحرام ان تصدوا ۛ اس قوم کی عداوت اس کا سبب نہ ہونے پائے
کہ تم حد سے تجاوز نہ ہو جاؤ پھر ارشاد ہوا۔

ولا یجبرکم شئان قوم علی کسی قوم کی عداوت تمہیں اس پر آمادہ نہ کرے کہ تم اس کے
الاتقوا احد لواحد لو اھو ساتھ عدل و انصاف کرنا چھوڑ دو عدل و انصاف کرنا اس
اقرب للتقویٰ ۛ کہ انصاف تنوی سے بہتر ہی قریب ہے۔

قوت و مساوات کی حالت میں جس طرح شرارت کا عرض درگزر رہی کا عرض نیکی ظلم کا
عرض عدل و انصاف اسلامی تعلیم ہے اسی طرح حالت سخت و مجبوری میں جب کہ غیر مسلم قوم
مسلمین پرستولی ہو جائے تو تباہی و بربادی سے اپنے کو محفوظ رکھ کر آئندہ بتدریج آمادہ ہونے
کے لئے ولا تلقوا ابایدکم الی التھلکۃ اور لا من اکثر و قلبہ مطمئن بالایمان

اور ان متعوانہم تھا تو اور یا ایہا الذین امنوا اخذوا عہد سے کہ اگر شاد مہر ہو
 ہے یعنی اپنے کو ہلاک نہ کرو ایمان والو اپنا بچاؤ کر لو جب دل قرار ایمان سے ملے گی ہے
 تو عہد اور قول داخل جس کے پیچھے واکراہ تم مرتکب ہوئے قابل مواخذہ نہیں۔

اس اگر یہ معلوم ہو کہ کوئی بحیث النفس درگزر اور کریمانہ برتاؤ سے فساد و شر میں
 زیادہ سرگرم ہو گیا ہو تب تو پھر قرآن کے اس تعلیم کی تعمیل کا موقع ہے ولجبدوا
 فیکم خلقة کتابہ بیدین تم میں کرارہ پن پائیں فاکتلیہم حدیث وجد تمہم
 انہیں جان سے مار ڈالو جہاں کہیں بھی پاؤ والذین اذا احصا بهم البغی ہم متصرف
 و جزاء مہینہ مہینہ مثلہا یعنی جو لوگ ایسے ہیں کہ جب ان پر بیجا زیادتی ہوتی ہو
 تو وہ اس کا عوض لے لیتے ہیں اور بڑائی کا بدلہ اسی مقدار پر بڑائی خدا نے جائز فرمایا ہے
 الاصل آیت کریمہ انما ینہا کہ اللہ الخ میں جو موالات منع اور دیگر امور سے سکوت
 ملتا ہے نہ تو اس کی اجازت ہی ملتا فرمائی نہ اس کے متعلق نص صادر کی اس کی وجہ نورما
 حالت مسلم ہے اور ہر حالت کے لئے مستقل حکم فرقان حمید میں موجود ہے۔

اگرچہ مفسرین بربر کاغذی کو مدعو موالات جتنی ہی میں منحصر رکھنا اور ہر واقعات کا
 اس میں داخل ذکرنا بجائے خود فقیر کے بیان کی تصدیق ہی لیکن بترض مزید المینان شیخ
 محمد عبد مننی مصر کی عبارت انہیں کی تفسیر سے نقل کرتا ہوں۔

ناظرین کرام کو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ شیخ محمد عبد کی عبارات شان مصر میں یہ معنی
 کہ ان کے ہم عصر علماء نے ان کے سامنے زانوئے تلمذ نہ کیا تھا فضلاء مصر اُستاد الامام
 ابو حکیم امامت کے لقب سے انہیں یاد کرتے تھے اور آج بھی اُستاد الامام ہی لکھ کر اپنی تحریریں
 میں من حیثیت کا ثبوت دیتے ہیں مصریوں میں اس وقت آثار حیات طریقت اور حریت کی

جدید ہو جو کچھ پائی جا رہی ہے اس کی دلخ بیل اسی عالی دلخ کی زبردست تعلیم و تربیت نے رکھی تھی۔

اسی آیت سورہ ممتحنہ کے متعلق ایک بیضا و تفصیل بحث کے بعد غارتہ سخن پر بطور تفصیل فرماتے ہیں۔

خص هذا النعمى بتوليهم و
و نصرهم كما بجأ ملتهم و
معاملتهم بالبر و الاحسان
و العدل و هذا امتحن الملهم
و السامع بل الفضل و الكمال
یہ نئی دوستی اور نصرہ کما کے ساتھ قصوں پر نہ کہ فعل
جہیل اور عمن سالمہ جو پروا مان اور عدل کے ساتھ ہو یہ
رب العزۃ حق سبحانہ کی طرف سے امتحان علم اور
درگزر ہو بلکہ فضل و کمال ہے۔

آیت شریفہ لا یجد قوما یؤمنون الخ کی غیر کرتے ہوئے لفظ مراد کی اس طرح وضاحت فرمائی کہ ہر طرح کے فکوک صاف ہو جاتے ہیں۔

فالموادۃ مشارکۃ فی الاعمال فان
کانت شان من شؤون المؤمنین
من حیث ہم مؤمنون و الکافرون
من حیث ہم کافرون فالمنوع منها
ما یکون فیہ خذلان لدینک و
ایذا ملاحلہ او اضاحۃ لمصلحہم
واما ما حذر اذا لک التجارۃ و غیرھا
من ضرورۃ المعاملات الدنیویۃ
ماصل یہ کہ مرادۃ اعمال میں باہم شریک ہو نیکانہم
جو اگر یہ مشارکت اس شان کی ہو کہ مسلم اپنے اسلام
اور کافر اپنے کفر سے باہم متاثر ہو رہے ہیں مشارکت عمل
نے کسی کے مذہب پر اپنا اثر نہیں ڈالنا جو تو اس شان
میں وہی مشارکت منوع ہوگی جس سے اسلام کی دھما
ہوتی ہو یا اہل اسلام کو اذیت پہنچتی ہو یا مسلمان کی
کوئی مصلحت تباہ ہو رہی ہو لیکن جو مشارکت عمل سے
سوا ہوگی جیسے تجارت وغیرہ تو یہ معاملات دنیویہ و دنیویہ

فلا تدخل فی خالاتہنّی سے ہر اس نفی میں وہ داخل نہیں اس لئے کہ اسس
لا غایۃ لیست معاملة سالہ سے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت اور عداوت
فی محادۃ اللہ ورسولہ نہیں ہوتی ہے نہ اس سے دین کی بربادی ہر (الجزء
ای فی معادۃ اللہ ورسولہ الثالث من تفسیر شیخ محمد عبدہ صفحہ ۲۷۸ و ۲۷۹)
• ینھما :

ایشیخ محمد عبدہ کی دونوں عبارتوں کو پڑھو دیکھو کس قدر واضح اور صریح الفاظ میں
فرما رہے ہیں کہ برودخل کے ساتھ اس نفی کا کوئی تعلق نہیں دوسری عبارت اس کی تفسیر
کرتی ہے کہ عداۃ جس طرح سے ظہری اور کرتی ہے اسی طرح عداۃ علی بھی ہے عداۃ ظہری
کسی کافر سے تو قطعاً حرام ہے لیکن عداۃ علی سے اگر دین کا نقصان نہیں مثلاً تجارت وغیرہ
تو وہ جائز و مشروع ہے اسی مضمون کو امام فخر الدین رازی نے مسألتہ جمیلہ کہا ہے (دیکھو
تفسیر کبیر کی عبارت منقولہ)

نزل کلام پاک کہ تیز سو برس کا زمانہ ہر چکا اس تمام حدیث میں مثلاً موالات اہل بیت
سے ایسا نفی ہے کہ جب تک گناہی نے چودھویں صدی میں اُسے نہ سمجھایا اُس وقت تک
کسی کے بھی سمجھ میں نہ آیا۔

اب معلوم ہوا کہ سورہ ممتحنہ کی آیۃ اصولی تقسیم ہے اب معلوم ہوا کہ جو کافر مسلمانوں سے
مثال فی الدین نہ کرے اس سے مومن کی موالات و محبت منطوق کلام ربانی ہے اب معلوم
ہوا کہ برافقہ طرافت موالات ہیں وغیرہ ذالک من المحفوات التي لا تخصی اللہم
اسقطنا من حدیث الاثر علی الدین المبین بجرمة سید المرسلین والہ
الطیبین الطاہرین :

بعضہم اولیاء بعضہ

تمام اجماع کا خلاصہ یہ ہوا کہ

(۱) کافر کے ساتھ دلی دوستی اور قلبی محبت کفر ہے۔

(۲) دل میں کافر کی دوستی نہیں لیکن محل دوستوں کے اندر دخل یہ حرام ہے۔

(۳) قلب محبت کفر دکناسے پاک بلکہ بیزاریکن کافر کے مذہبی اعمال میں خلل شریعت

کی جائے یہ حرام ہے۔

(۴) کافر کے دین کی حمایت حرام ہے۔

(۵) کافر کی ایسی مدد کرنا جس سے دین اسلام کا یا مسلم انوں کا نقصان ہوتا ہو حرام

(۶) کافر سے ایسی مدد لینا جس میں اپنے دین یا اپنے دینی بھائیوں کا نقصان ہوتا ہو

غرامت ہے۔

(۷) عداوت فعل جلیل محل معروف بردوسان اور صل و انصاف ہر حال میں جائز ہیں

بلکہ بعض کفار کے ساتھ حسن و انسب۔

(۸) دنیاوی کاروبار اور دین دین ہر کافر حرلی اور غیر حرلی سے جائز کسی وقت بھی

غرام نہیں۔

(۹) ان احکام میں کفارہ مند اور کفارہ پر سب مساوی ہیں بجز اس کے کہ کفار اہل کتاب

کا کھانا کھانا اور خلع میں کتابیہ عورت کا لانا جو جب حکم قرآن پاک مباح و جائز ہے اس کے سوا

بجز احکام شرعیہ کفار اہل کتاب و کفار غیر اہل کتاب دونوں کے لئے یکساں ہیں۔

ترک مملکت کے متعلق جن آیات کا اقتباس مفتیان سیاسی نے اپنے فتاویٰ میں

کیا ہے اگر ان تمام آیات کا شان نزول اور مفسرین کی تحقیقات کھوں تو بہت ضخیم کتاب ہو جائے

ہیں لہذا حضرت پادریاات کے متعلق مفسرین کے قوال کئے گئے۔

دیگر آیات کا شان نزول اگر معلوم ہو اور پھر اس آیت کے فہم اور ابعاد کو غما کر دیکھا جائے تو صاف مطلب مجھ میں آجاتا ہے کہ مولات کے یا قبلی محبت مراد ہے یا ایسی امانت و مسئمت دینی و دنیا یا مد لینا امر و نہی جس سے دین کا یا دینی بھائیوں کا نقصان نہ ہو یا مسلمانوں میں برہمان مذہب کفار کی طرف پیدا ہونے کا احتمال ہو اس کے سوا جسے تعلقات ہیں وہ سب جائز و مرفوض ہیں منی عنہ تعلقات ہر حال میں ممنوع و حرام ہیں۔

منایت نیا زندانہ سوال ہے کہ شہزادہ مظلوم حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ و اول بیت کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ساتھ جب یزید لعین نے دشنام و زندگ اور لحدانہ ظلم و ستم کا ارتداد کیا تو کیا اس وقت صحابہ و اول بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین نے یہی ترک کیا کیا جیسے تم پیش کر رہے ہو۔

حضرت سیدنا عبد اللہ بن زبیر جب ان کے مظلومیت میں صحن مسجد الحرام میں شہید ہوئے اور ظالموں نے خانہ کعبہ پر سنگباری کی حرم کی حرمت بیت اللہ کی عظمت جو فرض قرآن سے ثابت ہے اس کا ادب بھی دل سے اٹھا دیا تو کیا اس وقت برگزیدہ جماعت تابعین اور صحابہ ائمہ نے کیا جسے تم دعوت حق کہہ کر مسلمانوں کے سامنے لاتے ہو آیت شریفہ انما ینہما کہ اللہ الخ کے مصداق یزید لعین اور حجاج بن یوسف دونوں ہر طرح سے ہیں۔

دین کے بارے میں یہ لڑے اور پھر کس سے مقابل ہوئے جسے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ فرمایا تھا خاندان نبوت اور آلِ ہاشم کو بے خانہ انہوں نے کیا قرآن ہا میں آیت لا یمہا کم اللہ عن الذین و انما ینہما کہ اللہ عن الذین دونوں جگہ جو بھائے ہم ظاہر اسم موصول داد و پورا ہے اس سے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ یہ حکم کسی خاص گروہ و فرقہ

سے منحصر نہیں جو مسلمانوں سے قتال فی الدین کرے گا انھیں مکانوں سے نکالے گا یا ان کے دشمنوں کی مدد کرے گا اُس سے مسلمانوں کی حراللات منوع و حرام ہے۔ اس میں کسی طرح وقت کی قید نہیں جیسا کہ پہلی آیت لایہذا کہ اللہ کے متفقین قسیم کو بہت وقفاصفت کے ساتھ ابن ہریرہ نے مکمل کر بیان کر دیا ہے لیکن وہ حضرات جنھیں دین کا ستون کہا گیا ہے ان کے عمل میں اس کا شریع نہیں مگر جس کی تم تحریک کر رہے ہو۔

اس جو کچھ رازداران و موز شریعت نے کیا صفحات تاریخ پر وہ تاباں و درخشاں ہیں ایک صدی ہی گزرنے نہ پائی جو غافلانِ نبوت میں سے خلفائے عباسیہ سریر آور لے مسند خلافت ہو گئے۔

تاتاریوں کے چلنے بلب بلب اذتبا کیا اور مسلمانوں کے صدیوں کا سرمایہ خصوصاً علمی خزانہ خوں پر غلام ہاتھوں نے دشت و بربریت میں اگر برباد کر دیا خلیفہ المسلمین کو کیا بیت بیدار و سرحدی سے خمیدہ کیا اور خود قاتلانہ و لوط کا نہ حیثیت بندا پر حکومت کرنے لگی اُس وقت متفرق مسلمین نے تاتاریوں کے ساتھ کیا یہی طرز عمل اختیار کیا جس کی تم نشر و تبلیغ کر رہے ہو۔
واللہ شہدا اللہ جو کچھ انھوں نے کیا آج اُسی کا یہ نتیجہ ہے کہ اسلامی سلطنت اس چودھویں صدی میں بھی آخری سانس بھرتی ہوئی نظر آ رہی ہے مفتوح و مظلوم قوم نے کس خرابی و کمال سے فاسق کو مفتوح بنایا دنیا کی تاریخ میں یہ عجیب واقعہ ہے ایک قوم ملک فتح کرتی ہے لیکن مفتوح قوم اُس کا مذہب اس کا اخلاق فتح کر کے فرق فاسق و مفتوح مٹا دیں اگر اہل بندا اُس وقت کسی کا فرزد کا دامن پکڑتے تو نہ مظلوم کہیں کا سلطنت اسلامی کا فائدہ ہو گیا ہوتا۔

تو بدعت ذیلت الخلیفۃ علیہ السلام | اے ہندو راجہ ہندو کہیں یہاں کی تو مسلمانوں کی خلافت کی کشمیری تم نہ دیکھی ہو

کبھی تم نے فکر توحید جس دل پر نقش ہو اس کے نعرہ تکبیر کے نعرہ حفاظت کا خیال بھی کیا
 تمہاری مادی آنکھیں کفار کی جمعیت دیکھ کر پتھر اگیں تھا ہے مادی دماغ کفار کی
 قوت فکر سے لرزاں و ترماں ہو گئے لیکن کیا تھا ہے پاس ہی کبھی کچھ ایمان کی بھی پونجی ہے؟
 میری دلی دعا ہے کہ اس کا جواب تم، نباتات میں دے سکو پھر میں تم سے یہ کہوں کہ ایمان کے
 نوے توحید خدا پرستی کے زور و قوت کا نظارہ کرو تو تمہیں اصل شاد و حل معلوم ہو جائے
 میری دود منہ نہ گزرا ہش تعجب ہوٹ دھری سے یکسو ہو کر سنو اس وقت سیاسی تغیرات
 نے لہرات گاڑی سے تاثر و متغیر ہو کر مولات کی جو تعریف بیان کی ہے اور جن چیزوں کو
 احداث مولات قرار دیا ہے وہ محض القائے گاڑی کی تعمیل پر اس کا نتیجہ حقیقی اسلامی معا
 سے متاقل رہے پر دانی ہو۔

حمد رسالت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وقت تک مولات کے یہ معنی کسی نے نہ سمجھے نہ
 اپنی کتابوں میں لکھے تھا میرے سرکن شاہ پیش کر چکا ہوں جو اثبات حقیقت کے لئے بالکل
 کافی ہیں لیکن اس خیال سے کہ قرآن پاک کی علمی تفسیر حیات طیبہ حبیب کبریاؐ جو معنی صلی اللہ
 علیہ وسلم ہی بعض احادیث مشورہ میں سے ہر مسلمان صاحب ایمان کا کام آتا ہے روایت کیا
 ہوں اسی کے ساتھ ائمہ مجتہدین یعنی فقہائے کرام کی کتب فقہ کا بھی حوالہ ہو گا مگر ان فقہائے
 غاتم انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کو ہدایت عطا فرمائے کہ وہ اپنے پیغمبر کے اتباع کا سرف
 حاصل کرے اور غلامی کفار سے نجات پائے۔

یہودیوں سے معاہدہ | مدینہ طیبہ جب دارالہجرت قرار پایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے وہاں کے باشندگان یہود سے ایک حمد نامہ لکھ کر اسے واضح فرمایا کہ مسلمانوں اور یہودیوں
 میں کیسے تعلقات رہیں گے ابن ہشام نے نہایت تفصیل سے مضمون حمد نامہ کو روایت کیا ہے۔

کثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتابا بین المهاجرین والانصار
واحد فیہ یحود و عاہدہم
واقرعہ علی دینہم و اموالہم
مترط علیہم و ان شرط لہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک تحریر لکھی جس میں
مہاجرین و انصار کا یہودیوں کے ساتھ سالانہ صلح
منصوب کیا گیا اس تحریر میں اس کا لفظ و قرعہ تاکر پڑھا
کے ذہب ابدال سے کچھ ترغیب کیا جائیگا شرطیں یہی ہیں
جس سے فریقین پر پابندی آئی تھی۔

لیکن اسی کے ساتھ یہ شرط نہایت صفائی سے کی گئی و لایتنصر کا فعل معین یعنی
کسی کافر کی مسلمانوں کے مقابلہ اور ضرر رسائی پر مردہ نہ کی جائے گی۔

اس سے معلوم ہوا کہ مساجد کی حقیقت موات سے جدا گانہ ہے مساجد جائز اور
موات حرام موات حقیقی کا صاف نفلوں میں یا نثار موجود ہے۔

مشرکین کے صلح | اصالح النبی
صلی اللہ علیہ وسلم للتشرکین یوم
الحدیبیۃ (رداء النجاری)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے
روز مشرکین سے صلح فرمائی (بخاری شریف)

حدیث شریف میں وارد ہوا صلح جائز بین المسلمین الا صلحا اصل حرام
اور حرم حلال یعنی مسلمانوں کو کفار و مشرکین سے صلح کرنا ٹھیک ہے مگر نہ ایسی صلح جو خدا کے
حرام کو حلال اور حلال کو حرام بنا دے علماء ریاسی انصاف کریں کہ اگر وہ قوم ہندو سے مساجد
یا مصالحت کر دے ہیں تو موات کا نہیں کبھی حاصل ہو یا نہیں ہو لی اور رام لیلیاں
مشرک ہونے کی کہاں باہت کیا حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر دینا چودھویں صدی کے
علاء ریاسی کو کسی یہ حدیث سے معلوم ہو رہے تو براہ کرم اسے پیش فرمائیں۔

اجارہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر کما زمین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اعطے خیر المیثقی علی ان وہاں کے یہودیوں کو اس شرط پر معاف فرمائی کہ وہ جو تم
 یصلو ہمارے عہد کو تم شرطاً برائیں حق نعت و کاشت کا پیداوار میں نصف حصہ ان کا
 خراج منہا (رواہ البخاری) ہوگا (بخاری شریف)

درہن | لقد رهن النبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے ایک
 صلی اللہ علیہ وسلم دس سالہ یہودی کے پاس، اپنی درود گردی رکھی اور اس سے
 بالمدينة عند یحود خمسہ جو خراج اور واج مطرات کے لئے یا بخاری شریف
 شعیر لاهلہ (رواہ البخاری)

کافر کا کام انجام جلدی ہوئے تھے تشریف رکھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 سے کرا جرت لینا | صلی اللہ اور حضرت مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ یہودی کا
 علیہ وسلم علی بنزیج للیہو دی پانی کھینچنے لگے اس صاحب سے کوئی ڈول
 کل دلو بترت حتی اجتمع لہ ایک کجوریاں تک کہ تھوڑی کجوری جس
 شئی من قمر (ریاض)

کافر کو نوکر رکھنا | استاجر رسول اللہ صلی اللہ رسول اللہ صلی اللہ وسلم نے
 علیہ وسلم عبد اللہ بن اریقط المدنی وکان عبد اللہ بن اریقط کو نوکر رکھا
 کافرا (ابن خلدون و ابن ہشام) وہ کافر تھا۔

کافر سے قرض لینا | وعن علی ان یحییٰ کان یقول لہ فلان جبرکان لہ علی رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم دنا بقرض قاضی النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 صلی اللہ علیہ وسلم دنا بقرض قاضی النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

احلیک قال فانی لا افرقک فقالوا یا
 رسول اللہ محمدی حبیبک قال رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم معنی ربی ان اظلم
 معاهد او خیرہ الخ (مشکوۃ)
 تھا ضا کیا آپ نے فرمایا اس وقت
 میرے پاس نہ تھے جو تجھے دوں میں نے
 کہا کہ جب تک آپ اور ان فرمائیں گے میں
 آپ کو اسٹے نہ دوں گام

م صابر نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا ایک یہودی کی یہ مجال ہے کہ وہ آپ کو روکے
 آپ نے ارشاد فرمایا کہ مجھے میرے رب سے یہی حکم دیا ہے کہ میں کسی پر ظلم نہ کروں خواہ وہ فرستہ
 صحابہ ہو یا غیر صحابہ۔

کافر کا علاج | براء ملاحیہ کا اسٹہ اسل
 کرنا اور بچنا | الی البنی صلی اللہ علیہ وسلم انی
 قد اصابتی روح احبہ قال یقال لہ الذلیلہ
 فابعت الی بشی انداوی بہ فاسل الیہ البنی
 صلی اللہ علیہ وسلم بکلمۃ ص و امرہ ان یستثنی
 دروض الاغف | دیا کہ اسی سے اپنا علاج کر۔
 ہوا جس کا لقب لاعب الائمہ ہویہ
 التمس پیش کی کہ مجھے پیٹ کی بیماری
 تار کھا ہے جسے دیکھ کے ہیں آپ کے
 پس اگر کوئی دوا ہو تو بسمیہ مجھے اپنے
 ایک شکر شدہ کا اُسے بھیج دیا اور حکم
 دیا کہ اسی سے اپنا علاج کر۔

دفع ہو کر یہ اس وقت ایسا سخت کافر شریر النفس تھا جس کے بھیجے ہوئے تحفہ کو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرما کر رد فرمایا کہ یہ تحفہ نہیں ہر دہشت کی دوزخ ہے
 لیکن دوا بھینے سے اعراض نہ فرمایا۔

وقدم حدیثہ الی براء ملاحیہ کا اسٹہ | براء ملاحیہ کا اسٹہ کہ یہ اپنے رد فرمایا اور اذی دہشت
 وقال انی نخت من زبد المشرکین (قال) | کہ مجھے شرکین کی پٹری پانی سے نہ کھینچ کر دے
 صاحب روض الاغف | قولہ علیہ السلام | ہر صاحب بعض الاغف فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

ہن زبد المشرکین ولم یقل عن حدیثہم
یدل علی انما کرم ملا ینتہم و مدائنہم
کلاں الربد مشتق من الرمد کما ان
المدائنہ مشتقة من الدھن
علیہ وسلم نے زبد مشرکین کو رخ فرمایا اور یہ خبر دیا
کہ ان کے ہدیہ لینے سے منع کیا گیا ہوا اس سے یہ
معلوم ہوا کہ آپ نے نہ ہست کو برا بھلا اس لئے کہ لفظ
زبد مشتق ہے زبد یعنی مکہ سے بیا کہ نہ ہست مشتق
ہے لفظ وہن یعنی روغن سے۔

ہدیہ دینا اور شرک سے اہدای لی
ہدیہ طلب کرنا ابی معیان
عجوة واستحداۃ اوما قاهدا لا
ابوسفیان وھو علی مشرکہ
(روض الانف)

کافر کا ہدیہ قبول کرنا | المعقوس حصا
الاسکندریہ کتب بعتت البک بجانہ
لھما مکان فی القبط عظیم وقد احدث
لک مکسرة و فجلة ترکیھا ولم یزد علی
ھذا رم یلم فقبل رسول اللہ علی اللہ علیہ السلام
ہدیہ واخذ الجاریتین ماریہ ام
ابراہیم بن رسول اللہ واختہا تیرین
و بنیۃ یضاد وہی دلدل وقال رسول اللہ
ضنّ الحبیب بلکہ ولا بقاء لمسلکہ

موقوف شاہ اسکندریہ نے جواب فرما کر فرمایا
جو خط لکھا اُس میں یہ بھی تھا کہ میں حضور کے لئے
کچھ کپڑا بھیجتا ہوں اور ایک سفید بیلہ اس پر
مضروب سواریوں اور درباریہ لیکن موقوف
اسلام نہ لایا۔
تمہ آپ نے قبول فرمایا بیلہ سفید یا عرب
میں نایاب تھا اس کا نام آپ نے دلدل لکھا جاوے
میں سے ایک کا نام اریہ تھا جن کے بطن سے
سیدنا ابراہیم بن رسول اللہ سے اللہ

(بلغات ابن سعد)

پیدا ہوئے تھے دوسری کا نام شیریں تھا۔ لیکن
 اُس کے اسلام نہ لانے پر اپنے فرمایا حبش سلطنت کے
 خیال سے ایمان نہ لایا اور اس کے ملک و سلطنت اُس کا
 باقی رہنے والا نہیں رہی۔

دوسری روایت | تھو قتل کتب | ہر قتل نے جواب لکھ کر حضرت وحید کے حوالہ
 کتاباً وارسندہ مع حیدہ یقول فیہ | کیا اُس میں یہ لکھا تھا کہ میں مسلمان ہوں لیکن
 لہنی صلی اللہ علیہ وسلم انی مسلم | عیا سے منسوب ہوں ایمان کا اظہار
 ولکنی مغلوب علی امری | کر نہیں سکتا۔

وارسل الیہ بحدیۃ علماً قرأ الہنی | جواب کے ساتھ کچھ تحفہ بھی بھیجا تھا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کتابہ قال کذا | صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب کا خطہ فرما کر ارشاد
 عدواۃ لیس بمسلم بل هو علی | فرمایا مذاکا دشمن جو تھا ہے وہ مسلمان نہیں
 نصرانیۃ وقبل ہدیۃ وقسمہا | بلکہ وہ اپنے نصرانیۃ ہی پر جو یہ قبول فرمایا
 بین المسلمین (روض الانف) | اور مسلمانوں میں اُسے تقسیم فرما دیا۔

موقوف نے جو یہ بھیجا تھا اُس میں ذات مبارک کی تخصیص کر دی تھی اس لئے
 اُسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم مسلمانوں پر نہ فرمایا لیکن ہر قتل نے تحفہ بھیجا اور
 اُس میں تخصیص نہ تھی اس لئے اُسے آپ نے تقسیم فرما دیا۔

کا فرقہ ۲۰۰ | ایک قسم ال غنیمت میں سے ہے و مقرب سائل فقہیہ سے واضح ہو گا۔

تیسری روایت | ساری عمر حلاۃ میدلا | عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ریشمی قطعہ طہ
 تباع فعال یا رسول اللہ اتبع ہذا | بازار میں فروخت ہوتے دیکھ کر رسول اللہ

والجسہا یوم الجمعة واذا
جاءك الوفود قال انشأ
یلبس هذا من لا خلافا
له فاتی البنی صلی اللہ علیہ
وسلم منها فارسل الیہ
بجملۃ قال البعاد قد قلت
فیہا ما قلت قال انی لہ
احکمها لتبسھا وکن
لتبیسھا وتکسھا فارسل
عمر بنی اخ لہ من اهل مکة
قبل ان یسلم (رواہ النہاری)

صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ ایک عداپنہ سے
نزدیک ہیں جب کہ ل وفد آئے یا بعد کا دن ہو تو اسے زیارت
فرمائیے۔ آپ نے فرمایا کہ اے عمر ایسا پاس تو اس کے لئے
ہے جسے عالم آخرت میں کچھ حصہ اور نصیب نہیں۔ پھر کہیں
سے وہی نئے خدمت اقدس میں تھکے ہوئے اپنے کئی میں
سے ایک طرف امداد کے پاس مسجد یا حضرت مسکن
عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس کپڑے کا میرے پاس کیا ہدف
راہب کہ اس کے متعلق اپنے ایسا ارشاد فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عمر میں نے اس عرض سے نہیں
نہیں کیا کہ تم اسے خود پہنو بلکہ یہ کہ تم اسے بیچ کر نفع حاصل کرو یا
دوسرے کسی کو اسے کہ اسان کی کسی کرو عرفاء و فقیہ نے اپنے بھائی
کو جو کہ میں تھے اور جنو زایمان نکالے تھے مسجد یا۔

نفع ملیں گے خیال سے
کافر کو مال دینا

غزوہ خندق میں جب کہ کفار نے ایک بہت بڑی جمیعت
سے مدینہ طیبہ کا محاصرہ کر لیا تو اس وقت رسول اللہ صلی
علیہ وسلم نے کفار سے اس امر پر صلح فرمانے کا ارادہ ظاہر کیا کہ مدینہ کے نخلستان کا ایک ٹکٹ
پہل انہیں سالانہ دیا جائے گا صلح کی کتابت ہو گئی لیکن گواہی وغیرہ ہونے والی تھی آپ نے
معد بن معاذ اور سعد بن جہادہ انصاری سے مشورہ طلب فرمایا ان انصاریوں نے عرض کیا
کہ یا رسول اللہ اگر یہ ایسا امر ہے کہ جسے آپ پسند فرماتے ہیں تو ہم راضی ہیں اور اگر اللہ تعالیٰ
نے حکم فرمایا ہے تو پھر تمہیں حکم الہی بسر و چشم ادا کرنا ہمارا نفع مقصود ہی تاکہ دشمنوں کے حلقے

ہم مخدوم ہیں تو پھر انہیں ایک کچور بھی نہ دینا چاہیے حالت کفر میں۔ لکن اگر ہم سے برائیت
 نہ ملے سکے اور اب اگر اسلام ہم میں آیا اور ہمیں حضور کے وجود باوجود کی عزت و قوت حاصل
 ہوئی وہ کچور کے عوض تو رک کی دھار اور نیزے کی نوک البتہ ہم سے پاکیں گے آپ نے یہ
 جواب سن کر صلیح ناسپاک فرادیا۔

صاحب الروض الانفس اس واقعہ کو لکھ کر تحریر فرماتے ہیں۔

وفيه من الفقه جواس اعطاء لمال
 للعدا واذا كان فيه نظر المسلمين
 واختلطوا لهم وقد ذكر ابو حنيفة
 هذا الخبر وانه امر معمول به وذكر
 معاوية صالح ملائكة الروح من الكف
 عن قلوب الشام بما ل حصه اليه
 قبل كان الف ديناره
 اس سے فقہ کا یہ مسئلہ متنبط ہوتا ہے کہ کافر کو مسلمان
 کے نفع اور احتیاط سے رہنے کے لئے روپیہ یا جائیداد
 اور ابو حنیفہ نے روایت کیا ہے کہ یہ ایسا امر ہے جس پر
 عمل بھی ہوتا ہے حضرت امیر معاویہ نے ایک لاکھ
 اشرفی روم کے بادشاہ کو اس خرمی سے عطا فرمائی
 تھی کہ سرحد شام پر عطا آوری نہ کی جائے۔

کافر کے ساتھ دنق | ان حاشۃ
 ودارات | نزوح البنی
 حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ یہودیوں
 کی ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور
 میں حاضر ہوئی اور زبان و باک کے ساتھ علیکم السلام
 کہتے تھے مگر ان میں سے ایک نے یہودیوں کی شرارت سمجھ لی
 اور پردے کے پیچھے سے جواب دیا تمہیں موت
 آئے اور تم پر عدا کی لعنت ہو رسول اللہ صلی اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قالت دخل حوط
 من اليهود علی رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فقالوا السلام علیکم قالت
 حاشۃ نفھم ما قلتم علیکم السلام
 واللعنہ قالت فقال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم معلایا عائشة
 ان اللہ یحب الرفیق فی الامر کلہ
 (روایۃ) علیک بالرفیق وایاک
 والعنف والحش (رداء النہاری)
 عید کسلم نے فرمایا کہ اسے عائشہ درگزر کروں گی
 تراروں کا خیال نہ کرو بیشک اللہ ہر کام میں
 نرمی و ملامت پسند فرماتا ہی (بخاری شریف)

مدار است کی | عن عائشہ ان رجلاً
 دوسری روایت | استأذن علی البی
 صلی اللہ علیہ وسلم فلأمرک قال بیس
 انوالعشیرۃ وبیس ابن العتیرۃ فما
 جلس تطلق النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فیہمہ وینط الیہ فلما انظن الرجل
 قالت لہ عائشۃ حین رایت الرجل ان
 کذا وکذا ثم تطلقت فی وجہہ وانبسط
 الیہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ما عائشۃ متی ما حدتہی فما استأذنت
 شوالناس عند اللہ مملوۃ یوم القیامۃ من
 ترکہ الناس نقاء شراً (رداء النہاری)
 حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ ایک شخص نے
 ماضی کی اجازت طلب کی آپ نے اسے دیکر
 فرمایا کہ اپنے قاتل ان کا بڑا شخص ہے لیکن جب
 وہ حضور میں حاضر ہو کر بیٹھا تو آپ خندہ رو
 ہو کر اور کھل کرٹ۔ جب وہ چلا گیا تو میں نے
 عرض کیا کہ یا رسول اللہ دیکھ کر تو آپ نے اسے
 ایسا فرمایا تھا پھر آپ خندہ رو کھل کر اس سے
 ملے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 عائشہ تم نے مجھے فرنگ کو کب پایا بیشک خدا کے
 نزدیک ایسا شخص بہت ہی بڑا ہے جسے لوگ
 اس کے نفس گوئی کی وجہ سے چھوڑ دیں۔
 (بخاری شریف)

کسی کی بُری عادت کو اس خیال سے اگر ظاہر کر دیا جائے کہ لوگ آگاہ ہو کر اس کے
 شرابہ سے محفوظ رہیں تو یہ مائید ہی غرض سے آپ نے ایک کلمہ فرمایا کہ اپنے قبیلہ
 و خاندان میں یہ بڑا شخص ہے لیکن ملاقات و گفتگو میں انبساط و اخلاق سے یہ سبق امت کو

دیا گیا کہ مدارات برے کے ساتھ انتہا یہ کہ کافر کے ساتھ بھی کرنا چاہیئے۔ اب
نہمائے کریم کی تحقیقات | لفظ ہو جس سے معلوم ہو گا کہ روکن سے اس میں
 نہیں کافر کے ساتھ عوسن کا عمل میں لاء جائز و مباح ہے۔

دشمن کے ملک | اذا خرج
 میں بغرض تجارت جانا | طبعاً
 الی ارض العدو یا ما من خان کان
 امرک یاخاف علیہ منه و کافر قوماً
 یؤمنون بالہد یرفون بذالک ولیہ
 فی خالک منقذہ ملا باس (رحمہ)
 جب کوئی مسلمان بغرض تجارت دشمن
 کے ملک میں امان لے کر جائے تو اگر ایسا
 امر ہو جس سے کوئی اندیشہ نہیں اوروہ لوگ
 حمد و راکستہ ہوں اور ایسا اے حمد میں
 مشہور ہوں اور اس تجارت میں مسلمان کا نفع
 ہوتا ہو تو کوئی مضائقہ نہیں۔

دار الحرب میں کس قسم کی بیع | اذا اراد
 حیوان کی اجازت ہے | المسلم ان
 یدخل دار الحرب یا ما من التجارۃ
 لم یمنع ذالک عنہ و کذا لک اذا اراد
 حل لا متعۃ الیہم فی الحر فی العینۃ
 لا یمنع من ادخال البغال والحمیر
 والثریر والبعیر (ہندیہ)
 جب مسلمان دار الحرب میں بغرض تجارت
 امان لے کر جانے کا ارادہ کرے تو وہ اس
 ارادہ سے روکا نہ جائے۔ محمد بن حکم ہے
 اگر کشتی پر سامان لا کر سفر دیا گئے کر کے
 دار الحرب میں مال تجارت لے جائے۔

خمر کہ حایل اور اونٹ کے لیجانے میں
 مضائقہ نہیں۔

دار الحرب کے کس قسم اجناس | خان کان
 کے بیع کی اجازت ہے | خنزیر
 ابریشم اور تیا یا سرقا من الثمر فلا باس
 اگر ریشمی کپڑے خنزیر یا باریک کپڑے ترکے
 لیجانے تو کچھ حرج نہیں اسی طرح وحیات
 کی قسم جس سے صغیر و شبہ دار الحرب میں لیجا کر

باد خا لھا الیہم ولا باس باد خا لھ الصفر الثمہ
 الیہم لان هذا لا يستعمل السلاح (ہندیہ)
 گھوڑا اور تیار دار الحرب | قال محمد لا
 میں لیجانا منع ہے | باس مان یل
 المسلمہ الی اهل الحرب ما شاءوا الا انکرا
 والسلاح (ہندیہ)

دشمن کو ہدیہ بھیجنا | وان حکرا من
 المسلمین دخلوا دار الحرب ما ہدی
 امیرہم الی ملک العدو و ہدیۃ تلاباس
 بہ وکنذ لک وان امیر الثغور ہدی
 الی ملک العدو و ہدیۃ واحدی
 ملک العدو والیہ ہدیۃ (مید)

دشمن کا ہدیہ مرسل الیکس | قال محمد ما
 حال میں تقسیم کریگا اور کہیں حال | یعشہ ملک
 میں اس کا خاص ہوگا | العدو ومن
 الہدیۃ الی ایورجیش المسلمین اولی
 الامام الاکبر وہو مع الجیش فاند لا
 باس یقبی لھا ویصیر فی المسلمین کذلک
 اذا احدى ملکهم الی قائد من قوائد

گر مسلمانوں کا لشکر دار الحرب میں داخل ہوا
 ہمسایہ نکر نے دشمنوں کے بادشاہ کو کچھ
 تحفہ بھیجا تو اس میں کوئی صلح نہیں اسی طرح
 مسلمانوں کے امیر سرحد نے دشمنوں کے بادشاہ
 پاس ہدیہ بھیجا یا دشمنوں کے بادشاہ نے مسلمانوں کے
 امیر سرحد پاس ہدیہ بھیجا تو کوئی صلح نہیں

امام محمد نے فرمایا کہ دشمن کے بادشاہ
 نے سردار لشکر مسلمین کے پاس یا امام اکبر کے
 پاس ہدیہ بھیجا درآں حالیکہ لشکر پہنچا تو اس کے
 قبول کرنے میں کچھ بھی نہیں مسلمانوں کے لئے
 یہ ہدیہ حکم میں ال غنیت کے ہے۔ اسی طرح
 جائز ہے جب ان کا بادشاہ مسلمانوں کے کسی
 فوجی افسر کے پاس ہدیہ بھیجے درآں حالیکہ

المسلمين له منعة قوت مالہ فوجی اُس کے ساتھ ہوا اس لئے کہ یہ ہر یہاں لیا
 ولکان اهدى الى کے حق میں حکم مال غنیمت کا رکھتا ہے اور اگر مسلمان کے کسی سے
 واحد من کیا المسلمین ہجوم کے ہیں جیسا جس کے ساتھ قوت، مالہ نہیں تو یہ ہر یہ
 ليس له منعة يختص اُس بڑے کا ذاتی ہو گا اور خاص کسی کا ہو گا۔

ہو بھا (میل)

کافر کا نوکر رکھنا | من اهل ابيرو کسی نے اپنے مجوسی نوکر یا خاوند کو بھیجا
 لہ جی سینا اوخاد ما فاشتری لهما اُس نے گوشت خریدا اور یہ کہ کہیں نے یہودی
 فقال اشتریتہ من یہودی اور نصیانی یا نصرانی باسلم سے خریدا ہے تو مسلمان کو گناہین
 وصلو وسعه اکله (۱۶۱) اُس گوشت کے کھا لینے کی ہر

واضح ہو کہ مجوسی و دیگر اہل کفار و سوائے کفار اہل کتاب کسی کا قتل کیا ہوا نہ
 مسلمان کو کھانا جائز نہیں۔ اہل کتاب خدا کا نام لے کر ذبح کرتے تھے شریعت نے ان کا
 ذبیحہ حلال کیا لیکن اہل نصرانی ذبح نہیں کرتے لہذا ان کا کھانا حرام ہے۔

کافر کی نوکری کرنا | مسلم ابوہشام کسی مسلمان نے مجوسی کی نوکری کی
 من مجوسی کا باس بہ (نکار نام ظاہر غلطی) تو کچھ جج نہیں۔

کافر کو امور کفار کے | الکافر یجوز کافر عمدہ قضا پر اس نے مقرر کر دیا ہے
 لئے مقرر کرنا | تعلیل تاکہ ذبیحوں کے معاملات و منکافات کا

القضاء لیحکم بین اهل الذمة حکم نہ یطی فی التحکم (دفتار)
 فیصلہ کرے تو یہ جائز ہے، ام نہیں نے
 حکم میں اس مسئلہ کا ذکر فرمایا ہے۔

مضیان سیاسی کی خیانت | یہ مسئلہ بابا زبان علم پر آچکا کہ موالات کے سیاسی

مضیتوں نے دو ترجمے کئے ہیں ایک محبت و دوستی اور دوسرا مناصرۃ (یعنی حدود بنایا حدیث)
مضیتان سیاسی مناصرۃ سے متعلق مدد دینا یا لینا ارادہ کرتے ہیں تاکہ تان کو اپنا
کے حدود دائرہ شریعت میں آجائیں اور یہی ان کی خیانت ہے۔

موالات جب مناصرۃ کے معنی میں لیا جائے گا تو وہاں نصرة علی المؤمنین مراد ہوگا
یعنی ایسی مدد جس سے مسلمانوں کا نقصان ہوتا ہو یا نصرة الکفر مراد ہو یعنی کفر کی مدد۔
سامعہ ترقی تمدنی اور اخلاقی امور میں مناصرۃ ہرگز ہرگز ممنوع نہیں۔

مضیتان سیاسی | لیڈروں کو اس وقت کفار ہند سے موالات حقیقی چوں کہ مرکز
کی فریب دہی | خاطر ہے اس لئے سیاسی مضیتوں نے یہ فریب آمیز مفاد پیش

کیا کہ عدم موالات یا عدم داد و کا حکم عام کفار سے متعلق نہیں بلکہ یہ مکرم کفار سے
مخصوص ہے جو مسلمانوں سے قتال فی الدین کریں یا انھیں ان کے مکانوں سے نکالیں۔
ان کے اخراج پر دشمنان اسلام کی مدد کریں اس فریب کی بہت اچھی طرح قلعی کھولی جا چکی
روز روشن کی طرح یہ ثابت کر دیا گیا کہ آیات التبیہ پکار پکار کر یہ حکم دے رہی ہیں کہ مطلقاً
کفار سے موالات اور داد و دھرم ہے مگر منہ ہر کوئی مفسر کوئی مجتہد نسخ اطلاق کا قائل
نہیں موالات کے معنی شرعی بیان کرنے کے بعد تفاسیر مفسرین سے شہادت بھی گزرتی چکی
اب امام ادبیت و سیر و نیز کتب فقہ سے روایات صحیحہ معترکہ نقل کر دی گئیں ہر شخص بجائے
خود فیصلہ کر لے کہ موالات یا مناصرۃ کے اگر یہ معنی جو غنیان سیاسی اختراع کر رہے ہیں
لئے جائیں تو نوذبا اللہ ثم نوذبا اللہ یہ لازم آتا ہے کہ خود صاحب وحی و کتاب علیہ السلام
سے کفار سے یہ مدد سے بطرز گونا گوں موالات پیدا کی کہ جوت کلمۃ تخرج من فم
ان یقولون لا کذبنا۔

قرنہ دین اسلام دین کی غیرت مذہب کی حمایت دشمنان ایمان کی عداوت کلام شہ
کا فہم کیا تھا وہی ہی قسمت کے لئے روزِ ازل سے امانت تمام مولات کے اگر یہ معنی پہنے
جسے تم بیان کر رہے ہو مناصرفہ کا اگر یہ مفہوم ہوتا جسے تم سمجھنا چاہتے ہو تو سب سے پہلے وہ
دورِ مقدس جس کا آستانہ بھٹی جبریل تھا اس حکم کی تعمیل کو کے عملی نمونہ امتِ مروجہ کے لئے
پہنچا جاتا۔

خزوہ متفق کی روایت پڑھو مدینہ طیبہ پر انیس کھانڈے ہجوم کیا تھا جنہوں نے
مسلمانوں کو قتل کیا تھا مکہ مکرمہ سے نکالا تھا دشمنان اسلام کی مدد کی تھی لیکن دیکھو انیس
مدینہ کا ایک ٹکٹ ٹکڑے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلح فرمانا چاہتے ہیں اور اسے کافر
کی امانتیں خیال فرماتے اگر تم ہوتے تو سورۃ بقرہ کی آیت تلاوت کر کے معنی مولات
سمجھا دیتے۔

تمہارے قوسے کی رُو سے دارالحرب میں مال لینا یا کفار کی مدد پر کافر کو
ہیہ دینا کفار کی مدد پر کافر سے ہیہ لینا کفار کی مدد ہے خاص کر جب کہ حالت جنگ ہو
اس وقت تو تمہارے قوسے کی جگہ آہنگی کا کیا کنا۔

لیکن اے شریعتِ اسلام سے جگانہ بعض مفتی احادیث صحیحہ اور مسائل فقہیہ تو یہ بتاتے
ہیں کہ یہ سارے امور بنفس نفیس حضور پر نور راوی نبیل خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے
بہت کفری مولات و عداوت فرق واداد معاشرت جمیل واضح فرادوا۔

دشمن کا ملک ہر جہاں اسلام دار الحرب میں خیرین جیسا کہ سالار اسلام دشمن کے
بادشاہ کو یہ بھیجتا ہے شریعتِ اہانت دیتی ہے دشمن کا بادشاہ سالار اسلام کو یہ بھیجتا ہے شریعتِ قبول
کینا اہانت دیتی ہے قبول کلام اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اللہ بن جائز تائیں اور عین صلی اللہ علیہ وسلم تائیں

نا جائز بلکہ حرام قطع کے کا حق رکھتا ہے جو اُسے جائز سمجھے اُسے وہ دائرہ ایمان اسلام سے خارج کر رکھتا ہے۔ اللھم انا نخلعک فی محرم ہم و نخلعک فی محرم ہم
کفار کا عمل بائیکاٹ | ایضاً حق میں تثبیت کا خواہاں تھا ابو ذرؓ تعالیٰ اُس کو خارج ہو چکا ہوں لیکن بایں خیال کہ تا در بایہ رسانید چند مشورہ معتبرہ روایتیں نقل کرتا ہوں تاکہ ان کو آپریشن نے جو حوالات کی جبا پسکر ممبر مسجد تک اپنے کو پہنچا یا ہے اُس کے اس پر یہ منسوب و مسروق کا کوئی تا جہم کفر پر باقی نہ رہ جائے۔

روایت اولیٰ | بائیکاٹ جس کا ترجمہ لیڈروں نے عدم تعاون و مقاطعہ کیا ہے اس کی تحریک آقا زہد سلام میں کفار کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا رسانی کی غرض سے کی تھی۔

دارالندہ میں بائیکاٹ | دارالندہ وہیں کفار کو جمع ہوئے اور ایک عہد نامہ لکھا
 کی تحریک حاضرین کے دستخط سے اُس کی توثیق کی گئی مضمون
 اس کا یہ تھا۔

لا ینکروا الیوم ولا ینکروہم ولا ینکروہم (ابن ہشام) فریدیں گے نہ ان کے ہاتھ کسی قسم کی چیز چھیں گے
 ہمارے شادی بیاہ ان کے یہاں نہ ہوں گے نہ ان کے شادی بیاہ ہمارے یہاں ہوں گے
 یہ تو خاموش مقابلہ اور مقاومت جہول جسے کفار کے نے ایجاد کیا۔

ایک روایت کی سلسلے میں بریں اور دوسری روایت کی سلسلے میں بریں تک کفار
 کہ اس عہد نامہ پر سختی سے مصر پر شب ابی طالب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس
 حصہ میں تشریف فرما ہے اس معاملہ کے آل اشتم کو سخت تعیف پہنچا لی آخر اپنے

حضرت ابو طالب کی رسالت سے انھیں ہدایت کا پیام بھیجا کہ تمہارے ہمد نامہ کر دیک
نے پاٹ لیا اُس میں سے صرف اسم ذات اللہ باقی رہ گیا ہے یہ آپ کا سچا و صحابہ تصدیق
اس خبر کے ہمد نامہ قسح ہوا اور غافلین اِشتم نے اس بندش سے راحت پائی۔

اس واقعہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر لین دین اور کاروبار دنیاوی میں کفار سے
مدد لینا حرام دینی حنہ ہوتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے ہزار چند زیادہ تکلیف برداشت
فرماتے لیکن حاشا و کلا کبھی کفار کو اس بندش کے ٹوٹنے کی ہدایت نفرماتے۔

یہ جملہ نہ پیدا کیا جائے کہ اُس وقت تک عدم مواصلات کی آیت نازل نہیں ہوئی تھی
وہ سب باتیں جن میں مواصلات کفار سے نفی دار ہے مٹی سورتوں میں ہیں اس حیدر کی
یوں گنجائش نہیں کہ ماہیت جس کا رتبہ مواصلات سے کہیں کم ہی قیام مکہ میں منہج ہو چکا
تھا جس سے اس خیمہ پر ہو پہلے کہ معاشرت دنیاوی میں لین دین مواصلات تو کجا بدعت
بھی نہیں۔

یہ امر مخفی نہیں کہ کفار نے سو سو طرح سے چاہا کہ کچھ بھی دین کے باب میں مضہ نری
فرمائیں کم از کم ہمارے سبوروں کو باطل نہ فرمائیں لیکن وہ مجبور حق و صداقت سے
اپنے رب کے بناب سے یہ حکم ملا تھا کہ ما صدح عما قومروا عرض عن المشرکین سنی
جس کا تھیں حکم دیا جاتا ہے اُسے کہہ لے کہ ہونچا اور مشرکین کی پروا نہ کرو اُس کی باگاہ
سے ہمیشہ کفار کے کانوں میں بھی صدا پہنچتی رہی انتم وما تقبلو من صاحب جہنم سنی
تم اور تمہارے سبوروں کے سب جہنم یا جہنم دیئے جاؤ گے۔

آیت کریمہ و دوا لومد عن قیل و نون کی ہی سنی کفار تو دل سے چاہتے ہیں کہ
اگر تم کہہ لاؤ کہ ہمارے سب جہنم یا جہنم دیئے جائیں اس آیت شریفہ میں انہما سے بلاغت کے ساتھ اللہ

اس کی خبر دیتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ماہنت محال ہے۔

حق سبحانہ نے اِنْ تَدْرِيْنَ نہ خفا کر لوگتدھن فرمایا یہ اس لئے کہ اگرچہ ہر طرف شرط فواد اِنْ دونوں ہیں لیکن اِنْ کی وضع امکان کے لئے ہے اور فو کی وضع محال کے لئے اُن کی یہ کچھ تفسیر شریفہ ہے اور ظاہر کہ شرطیہ بغیر صدق مقدم ذالی بھی صادق ہوتا ہے انتہائے ماہنت کے لئے شرط کے ساتھ بیان کرنا کافی تھا۔ لیکن نہیں مہی پر اکتفا نہ کر بلکہ حرف شرط کو بجائے اِنْ کے ارشاد فرمایا تاکہ یہ معلوم ہو کہ ماہنت رسول سے محال ہے دونوں شکوں کی دلیل آیت لو کان فیہما اٰیۃ الا، اللہ لفسدتا میں موجود ہے۔

بائیکاٹ اور ہڑتال کو اب بھی مواتات کہنا دراصل خدمت دین سے چشم پوشی کا مراد ہے۔ اس روایت سے اس قدر یاد رکھیے کہ مقابلہ کی رسم عرب میں بھی کٹاؤنے اس پر عمل بھی کیا تھا اور برس تک اس کی تکلیف پیڑ خد اعلیٰ اللہ علیہ وسلم برداشت فرما چکے تھے اس قدر یادداشت کسی موقع پر کام آئیگی۔

جنگ بدر | مسلمانوں سے یہ پوشیدہ نہیں کہ کفار کو سے جنگ بدر میں اولین مقابلہ ہو کر اسلامیہ کا تھا لیکن اسی یک مقابلہ نے جہاد اسلامی اور حرب تمدنی کا فرق ایسا آشکارا کر دیا جس کے زیریں حروف صفات تاریخ پر ہمیشہ یادگار رہیں گے جہاد خدا کی ایک ایسی رحمت ہے کہ جس خطہ زمین پر اس کی حقیقت مشہور ہوئی وہاں کی زمین اور زمین کے بسنے والوں نے وہ حیات پائی ہے جو خلق وجود کا حقیقی راز اور مایہ ناز تھا لیکن اسی کے مقابلہ میں حرب تمدنی خدا کا ایک ترس ہے جو گونا گوں تباہی قومی ملی اخلاقی اور ملی اپنے ساتھ لاتی ہے۔

یورپ کو اپنی تہذیب پر ناز ہے لیکن وہ آئے اور دیکھیے کہ اسلام جب میدان جنگ

میں اپنی فوجوں کو آگے بڑھاتے اور پھر حکم آتی جاہدین فی سبیل اللہ کی شمشیر و مسلمان
کو جنبش دیتے ہیں تو اس کی ہر حرکت کس طرح دائرہ حکم آتی میں گردش کرتی ہے۔
خواہش نفس یہ جان غضب شدت کینہ خیرگی تو اس اور غیر متحمل جوش ان کا نام
دلشٹن بھی نہیں ہوتا۔

جاہد کا اللہ تحت امر آتی اس انجن کے مانند ہے جسے اُس کا سائق ایسی قوت
و مهارت سے چلا رہا ہو کہ بال برابر بھی میل کی پٹری سے وہ اترنے نہیں پاتا انجن اگر
ریل سے اتر جائے تو ہزاروں جانوں کا خون ہو جائے اسی طرح جاہد فی سبیل اللہ اگر راہ حق
سے راہ ہوا میں حرکت کر جائے تو ہیئت اخلاص کا خون چو جائے۔

واقعہ یہ ہیں ہم یہ بتانا چاہتے ہیں کہ یہ وہی کفار مکہ میں جنہوں نے رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم کو طعن طعن کی تخلیفیں با انواع مختلفہ پہنچائی ہیں تیرہ برس پہنچا دیے
کے متعین مسلمان پر کفار مکہ نے ستم و جناح کی مشاق کی ہے ہجرت کے بعد بھی جس کے ایمان
و اسلام کا وہ ہتہ پا گئے ہیں اُس کی ہستی تہ و بالا کر ڈالی ہے۔

آج انہیں کھانسی ایک بہت بڑی تعداد میں فوج و اسلحہ سے مسلح ہو کر مدینہ پہنچ گئی
کی ہے اور اللہ تعالیٰ جب تین ہفتہ پہلے سرداران مسلمانوں کو لے کر ان کی مدافعت پر مدد
ہوا ہے جس کے مقام پر حق و باطل کا مقابلہ ہوتا ہے فساد مطلق مرئی قاتل اپنے حبیب اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم کو کامل فتح و غلبہ دیتا ہے ستر کافر و مومنین کے انہوں سے جہنم واصل ہے
ستر کافر و مومنین کے انہوں میں قید و گرفتار ہوئے۔

اب سورہ فتح کی تہہ پھر تلاوت کر لیجئے تاکہ واقعات ابیدہ کے سمجھنے میں آسں
آیت کی تفسیر آپ کو فضل رسول سے معلوم ہو سکے۔

لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ
يَقْتُلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُواكُمْ
مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا
إِلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ يَجِبُ الْمَغْضِيبِينَ إِنَّمَا
يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ
فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُواكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ
وَوَظَّاهُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ
وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
الْمُظْلَمُونَ ۝

اللہ ان لوگوں کے متعلق جو دین کے معاملہ میں
تم سے نہیں لڑے اور نہ تمہارے تم کو تمہارے
گھروں سے نکالا اس سے منع نہیں کرتا کہ تم ان کے
ساتھ بھلائی اور منصفانہ سلوک کرو بلاشبہ اللہ
انصاف کرنے والوں کو پاتا ہے اللہ تعالیٰ
ان لوگوں کی دوستی سے روکتا ہے جو تم سے دین
کے معاملہ میں لڑے اور تم کو تمہارے گھروں سے
نکالا اور تمہارے نکالنے میں امداد پہنچائی اور
جو ان پر دوستی رکھیں وہی ظالم ہیں۔

یہ دو آیتیں ہیں پہلی آیہ لا ینہاکم اللہ سے شرعی ہوتی ہے اور دوسری آیہ
کا انہا ینہاکم اللہ سے آقا ہے۔ لیکن اسے اجماعی طے دیکھو کہ پہلی آیہ میں جس چیز کی اجازت
ہے یعنی برادقتا جس کا ترجمہ بھلائی اور منصفانہ سلوک کیا گیا ہے دوسری آیہ میں اس
منع نہیں فرمایا اور دوسری آیہ میں جس سے منع فرمایا ہے یعنی دلا جس کا ترجمہ دوستی اور مدد
کیا گیا ہے اس کی اجازت پہلی آیہ میں عطا نہیں فرمائی۔ آیہ پڑھو اور ترجمہ سے مطابقت
دیتے جاؤ یہ ترجمہ بعینہ تمہارے شیخ الحدیث مفروض کے فتوے سے نقل کیا گیا ہے اس طے
اجازت اور منہی کیوں وارد ہوئی اس کی تفصیل صفحات مابین میں گزر چکی اجازت اور منہی
میں جو فرق ہے وہ ظاہر ہے لیکن جب کہ اجازت پر ترغیب بھی دلائی جائے تو اسے فاسد
بست ہی اعلیٰ اور نمایاں ہو گیا اسی کے ساتھ اس قدر اور سمجھ لیجئے کہ دونوں آیتوں میں
دونوں حکم تعلیم کے ساتھ ہیں کسی فرقہ کی تخصیص ان دو آیتوں میں سے کسی ایک میں بھی

نہیں کی گئی افعال و اعمال پر حکم جواز و نہی صادر ہوا ہے نہ کہ ملت و مذہب پر اب احکام
ہم مولات کا استعنا کر لیجئے۔

پہلا حکم لا یخذ المؤمنون الکفارین اولیاء یعنی مومنین اپنا دوست یا مددگار
کافر کو نہ بنائیں۔

دوسرا حکم یا جماع الذین امنوا لا یخذوا للیہود والنصارى اولیاء یعنی
ایمان والوں کو اور نصاریٰ کو اپنا دوست نہ دگارتے بناؤ۔

ان دونوں آیتوں میں ملت ہم مولات ان گرد ہوں گا کافر جو تا ہے مسلمانوں
کے ساتھ حیران ادیان باطلہ کا کیسا ہی برتاؤ کیوں نہ ہو لیکن محض اس وجہ سے کہ وہ کافر
ہیں مولات مومن سے محروم رہیں گے۔

تیسرا حکم انما ینفک الله عن الذین قاتلوکم فی الدین و اخرجکم من
دیارکم و ظاہروا علی اعدائکم ان تولوہم و من یتولہم فاولئک
ھم الظالمون۔ یعنی اللہ تعالیٰ انھیں ان لوگوں کی دوستی اور مدد دے گا جن سے منع فرما
ہے جنہوں نے ان کے بارے میں تم سے مفاد کیا اور تمہارے گھروں سے تم کو نکالا اور
تمہارے دشمنوں کی تمہارے اخراج پر مدد کی اور جو کوئی تم میں ان ظالموں سے دوستی
کئے یا ان کی مدد کرے تو وہی ظالم ہے۔

اس آیت میں ہم مولات کی ملت امن مجبور اور اعمال شنیعہ ظلم و ستم کو قرار دیا ہے
ان افعال غبیہہ کا جو بھی مرتکب ہو گا اس سے مسلمانوں کو ترک مولات کرنا ضروری ہے
خواہ وہ نصرانی ہو یا یہودی ہو یا کافر مشرک ہو یا بدعتی مسلمان ہو۔

ان تمام تفصیلات کو ذہن میں رکھتے ہوئے واقعات یہد کی طرف نظر ڈالئے۔

کا قرعے ساتھ وقفا اور انصاف | جماعت کفار میں ایک کافر ہے جس کا نام ابو البختری ہے اس کے متعلق حکم ہوتا ہے کہ اگر میدان جنگ میں اس کا مقابلہ ہو جائے تو مسلمان اسے قتل نہ کریں بلکہ زندہ میرے حرم میں حاضر کیا جائے صحابہ عرض کرتے ہیں کہ اس شخص کی حیات بخشی آپ نے کیوں فرمائی ارشاد ہوتا ہے کہ قیام مکہ میں اس نے اپنے ہاتھ اور زبان سے مجھے تحلیف نہیں پونچائی تھی آج اُس کا عوض یہ ہے کہ اس کی جان بخشی کیجئے ابو البختری کا مقابلہ ہوتا ہے صحابہ اُسے اماں دیتے ہیں لیکن وہ اپنے ساتھی کی بھی اماں طلب کرتا ہے جس کے متعلق اجازت نہ تھی صحابہ حذر کرتے ہیں ابو البختری لڑنے پر آمادہ ہو جاتا ہے اور آفرکار مارا جاتا ہے صحابہ خدمتِ اقدس میں حاضر ہو کر عرض کرتے ہیں فقال فالذی بعثت بالحق لقد صحابی نے عرض کیا قسم جو اس ذات کی جس نے حمدتِ حلیہ انہی ستاسو فائیک آپ کو حق کے ساتھ بھیجا میں نے اُس کے قید کرنے کی بد فائی الا ان یقاتلنی خالکتہ بت کشش کی لیکن اُس نے انکار کیا اور مرنے لگنے پر آمادہ ہو گیا پھر میں بھی مقابلہ پر اُس کے تیار رہا فقتلته ! اور آخر میں نے اُسے قتل کر دیا۔

دوسری روایت | ہبیل بن عمرو ایک کافر جر کے روزِ گرفتار ہوا یہ شخص بلا کلامقرہ تھا مخالفتِ اسلام پر جماع کفار میں پُر زور تقریریں کیا کرتا تھا فاروق اعظم اس کی سز کے متعلق ایک تحریک پیش فرماتے ہیں رحمۃ للعالمین اُسے نامعلوم فرماتے ہیں اور جواب میں ایسا کلمہ ارشاد ہوتا ہے جو عدل و انصاف کی ایک بے نظیر مثال ہے۔

ان عمین الخطاب رضی اللہ عنہ
قال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ
عن ابن خطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
باجازت ہو تو ہبیل بن عمرو کے اگلے دو دانت

وسلمہ یا رسول اللہ یعنی نوح منیتی
 صہیل بن مردودہ دلیح لسانہ فلا یقیم
 حلیک خطیباً فی موطن ابدال اقال
 فقال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم لا امثل بہ فیصل اللہ
 فی وان کنت نبیاً
 اگھاڑو دس اُس کی زبان باہر
 مصل پڑے گی تو آپ کے خلاف تقریر
 کرنے پر کھڑا نہ ہوا کہے گا۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 میں اُسے خلد نہ بناؤں گا پھر تو مجھے ہی
 اللہ خلد بنا دے گا کہ میں نبی ہوں۔

قیسری روایت | بن دوڑوں سے زیادہ واضح اور واضح وہ سلوک پسند ہے جس کی
 رعایت کا فرقیہ یوں کے ساتھ کی گئی خوب یاد رہے کہ مسلمانوں کے ہاتھوں میں آج جو
 گرفتاریں کل تک انھیں نے مسلمانوں کو قتل کیا تمام ممالکوں سے نکالا تھا قیدی ہیں
 کافر ہیں ظالم ہیں دشمن جانی ہیں لیکن خدا کا برگزیدہ رسول انھیں حالت اسیری میں
 دیکھ کر اپنے یاروں کو حکم دیتا ہے

استوصو کربالا ساء علی خیرا قیدیوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنی کی میں تمہیں وصیت کرتا ہوں
 اس وصیت رسول کی صحابہ نے کیوں کرتیں قرآنی اُسے قیدیوں کی زبان
 سے سنئے۔

فکافوا اذا قلدوا خذوا ہم
 او حشواہم خضوئی بالخف جرد
 اکلوا التمر لوصیۃ رسول فیصل
 علیہ وسلم ایاہم
 قیدیوں کا بیان ہو کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہاں
 جب تک ان کا ایذا رات کا کانا آتا تو روٹی نہیں دیتے اور
 کچھ خوراک کھاتے یہ ایثار و خاطر داشت یوں تھی کہ انھیں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت فرمائی تھی۔
چوتھی روایت | تھکان خدا کا شکر کہیں بدر کے روز مشرکین کا فدیہ کم از کم فی

وَمِنْ ذَٰلِكَ أَلَّا فِیْ دَرِہِمٍ
بِالرَّجُلِ أَلِیَ الْفِیْ دَرِہِمٍ أَلَا مِنْ رَّشَیْ
لَہُ فَمِنْ رَّسُولِ اللّٰہِ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم
چوتھی روایت کی | البخرہ محمد
مزیہ تفصیل | من حد اللہ
کان محتاجاً ذابنات فکلہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ
لقد عرفت مالی من مالی وانی لذہ
حاجة وذو حیاں فامن علی فمن
علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

واخذ علیہ ان لا یظاہرہ

کافر کو مسلماً بنانا | فمن لہ

یکن حد کاشی اعلان یلم

غلان الا انصار کتاب

اقتا کی کھلی مثال | الماکات

اساری بد رکاز فہم العباس

عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم

لہ بعض اصحابہ ما اسرک یا نبی اللہ

شرک چار سو درہم اور زیادہ سے زیادہ نہاد
درہم تھا لیکن جس شرک کے پاس کچھ نہ تھا
اُس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرمایا
قیدیوں میں ابو عروہ عمرو بن عبد اللہ بہت ہی
مصلح شخص تھا اور اس کے کئی رکابیاں تھیں
اُس نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ خود جانتے ہیں
کہ میرے پاس مال نہیں اور میں ایک مرد محتاج ہوں
حیال دار ہوں مجھ پر منت رکھئے اور کم فرمائیے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس پر اعلان فرمایا
اور یہ قول لے کر کہ پھر کافروں کی مدد نہ کرنا اسے
چھوڑ دیا۔

جن قیدیوں کے پاس کچھ نہ تھا اور وہ کھنا جانتے تھے ان کا
خدیہ یہ مقرر ہوا کہ وہ اطفال انصار کو کھنا سکھائیں جب
انہیں کھنا آجائے تو یہ قید سے آزاد ہیں۔

بد کے قیدیوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے چچا حضرت عباس بھی تھے قیدیوں کی تکلیفیں
بازر دی گئی تھیں حضرت عباس کو اس سے نکلے
بنس میں قیدیوں کے خیمہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا تھا حضرت عباس کے کراٹے سے

فَقَالَ اَيْنَ الْعَبَّاسِ فَقَامَ رَجُلٌ
فَارْتَفَعُ مِنْ وَتَاقَهُ فَقَالَ رَجُلٌ
يَحْيَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لِي لَا اَسْمَعُ
اَيْنَ الْعَبَّاسِ فَقَالَ رَجُلٌ
مِنَ الْقَوْمِ اِنِّي اَسْرَخْتُ مِنْ وَتَاقَةٍ
شَيْئًا قَالَ فَاَعْمَلْ خَالِكَ مَا لَا مَسَاسَ
مَلِكِهِمْ

آپ بے کس ہو گئے انکھوں سے نیند اڑ گئی
بعض صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! خواری
کا کیا سبب ہے کہ آپ نے فرمایا عباس کی کراہ
میں کہ حاضرین میں سے ایک صحابی اُسے ٹھٹھے اور
حضرت عباس کے بند ڈھیلے کر دیئے تھے تو
ویر بعد آپ نے پوچھا کہ عباس کے کراہ کی آواز کیوں
نہیں سنتا ہوں حاضرین میں سے ایک نے عرض
کیا کہ میں نے ان کی بندش ڈھیلی کر دی ہے
آپ نے پوچھا کہ مارے قیدیوں کی بندش ڈھیلی کر دی جائے

اسے عین شریعت کا مذہبی ان واقعات کو پڑھو اور رہیں بتاؤ کہ قیدیوں کے
ساتھ جو سلوک روا رکھا گیا یہ احسان و انصاف ہے یا بدی اور ظلم اگر یہ واقعات ترمیم
رحمت شفقت دل اور انصاف بناتے ہیں تو پھر تمنا یہ کہنا کہ سورہ متون کی آیت ایک
اصلی تفسیر ہے کس قدر لغو اور باطل ہے یا یہ کہو کہ یہ احسان و انصاف ان لوگوں کے
ساتھ ہوا جو اقسام ثلاثہ ظلم میں سے ایک کے بھی مرتکب نہ تھے نہ تو انہوں نے مسلمانوں کے
قتل کیا تھا نہ مکانوں سے نکالا تھا نہ ان کے دشمنوں کی مدد کی تھی تو آفتاب پر فاک
ڈالنا ہے یا یہ کہو کہ یہ ممالات و دہانت ہزار گنا سے نزدیک یہ ممالات ہے یا
دہانت تو انہیں تمنا فتویٰ مبارک ہو ہیں اسوۂ حسنہ رسول کی تمہیل کرنے دو انہیں
لپٹنے پٹنے کی تعلیم اور اس کی تمہیل نصیب ہو یوم مذہب و اہل اناس جا ما محمد کا
جس روز ظہور ہو گا تم گم نامہ مذہبی کے ساتھ ہو گے اور مسلمان رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم

کے واء احمد کے نیچے ہوں گے۔

فتح مکہ سے نظیر اس وقت فتح مکہ سے قبل نازلی ہوئی ہو سکتا ہے یہ دیکھنا چاہیے کہ عیب پیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ فتح فرمایا اس وقت انہی کفار کے ساتھ جنہوں نے تیرہ برس تک مسلمانوں پر ظلم و ستم کی مشاقل کی تھی جن کی شرارتوں نے مسلمانوں کو بے خانقاہ بنا کر ہجرت پر مجبور کیا تھا جن کے ہم وطن نے مدینہ طیبہ میں بھی راحت و سکون سے بیٹھے نہ دیا تھا اب کہ مکہ فتح ہوتا ہے اور کفر کے سارے گمہنڈ خاکِ مذلت میں فنا ہو رہے ہیں رسول کا برتاؤ ایسے فریقِ محارب جنگجو جن کا کہنے کے ساتھ کیا ہوتا ہے۔

روایات معتبرہ ہیں یہ بتاتی ہیں کہ رسول اللہ کا نقیب مکہ کی ہر گلی کو چومیں یہ صدا دے رہا ہے کہ

من دخل دار ابی سفیان فهو جوار سفیان کے مکان میں داخل ہو جائے اُسے
امن ومن اخل علیہ بابل فهو امن ہو چاہنے والا کہ وہ روزہ بند کرے اُسے
امن ومن دخل المسجد فهو امن اس کو جو مسجد الحرام میں داخل ہو جائے اُسے امن ہو
ایک صدائے امن ہو کہ ہر درو دیوار سے گونج رہی ہے کفار کی جماعت سامنے
کھڑی ہے سطوتِ محمدی نے سارے حوصلے پست کر دیے ہیں اپنی بجائیں یاد ہیں لیکن
وہ ذات جسے خود اس کا رب العزیز یہ فرمائے کہ دے ما اسرسلناک الا سجدۃ للعالمین
اُس کے رحمت و کرم پر کفار و مشرکین کہہ کر بھی یہ اعتماد ہے کہ جب ان سے بارگاہِ نبوت
سے یہ سوال ہوتا ہے۔

قال یا معاشر قریش ما اوجہات قریش تمہارا کیا خیال ہو کہ تمہارے خونخوار ظلم و ستم کا
توہن انی جاہل فیکم کیا عرض دیا جائے گا تو وہ ذرا جواب میں یہ کہ اُسٹھے ہیں

کے بعد انہیں یقین آتا ہے اب نہایت جتنا باندہ شوق میں حاضر بارگاہ رسالت پر
عرض کرتے ہیں کہ یہ عورت یعنی ام حبیل یہ کہتی ہے کہ آپ نے میرے گناہوں کو مٹا
فرمادیا کیا اس کا قول سچ ہے ارشاد ہوا اس سچ کہتی ہے میں نے معاف کیا عرض
کرتے ہیں کہ یہ کرم یہ عفو سوائے نبی برحق کے کسی بشر میں ہو نہیں سکتا یہ کہا اور کلمہ
طیب پڑھ کر داخل اسلام ہوئے۔

حضرت عثمان بن طلحہ کا واقعہ | حضرت عثمان بن طلحہ کلبہ بردار خانہ کعبہ کی تلاش
میں حضرت بلال سیجے جاتے ہیں جب وہ حاضر ہوئے خانہ کعبہ کی کنجیاں پھر انہیں کو
یہ فرما کر عطا کر دی گئیں کہ ہمیشہ کے لئے کلبہ برداری تمہارے خاندان کو متبارک ہو۔
فخطب الناس يومئذ و دعا عثمان بن طلحہ فخطب اليه المفتح .
وقال خذوها يا بني ابي طلحہ .
قالوا و خالدة لا ينزحها
منكم احد الا ظالمًا .
یعنی کہ کے روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک طلبہ
الغفر یا حضرت عثمان بن طلحہ کی طلبی ہوئی یہ فرماتے
ہوئے کعبہ کی کنجیاں ان کے حوالہ کی گئیں اے بھائی
کے ہمیشہ کے لئے یہ کنجیاں وہاں تم سے کوئی چھین
نہ سکے مگر وہ جو ظالم ہو۔

اس کے بعد ارشاد ہوا۔

یا عثمان اليوم يوم برد و فدا
اے عثمان آج کا دن دفا اور برکا دن ہے۔
حضرت عثمان بن طلحہ کو جسے قبل ابان لائے تھے لیکن قیام کو قیام
میں نہیں سمجھ سکتا کہ باوجود ان واقعات کے پھر بھی جو شخص یہ کہتا ہے کہ برداق
فرق غیر محارب کے ساتھ مخصوص ہے وہ ان واقعات کو کیا سمجھتا ہے اگر اس کا نام عثمان
اور بدل نہیں تو کیا ہے خود حضور ہی نے اس دن کا نام یوم برد و فدا قرار دیا تو

اب اسے سلطان بردار احسان نہ کہیں تو کیا کہیں ؟

صفحات مابین میں واضح بیان ہو چکا کہ آیتہ انما ینھاکم اللہ الخ میں جو موالات منع اور بردار قاطب سے سکوت فرمایا گیا اُس کی وجہ ترغبات حالت ہر اور ہر حالت کے لئے فرقان حمید میں حکم موجود اب ہر حکم کی قبیل فعل رسول سے واضح دلالت کر دی گئی۔

بدر کی لڑائی میں شتر قیدی تھے اُن میں سے بعض قتل کئے گئے بعضوں کو زندہ لے کر دیا گیا جب بعضوں کو قیصر کتابت کی خدمت لے کر چھوڑ دیا گیا بعض جو ناچار تھے انہیں اساتذہ و افتادہ آزاد کیا گیا غرض جس کے مناسب حال جو طرز عمل تمام ہی ہوا۔

فتح مکہ کے روز گیارہ مرداد چھ عورتوں کا خون آپ نے ہر فرمایا تھا جن میں سے چار مرداد چار عورتیں قتل ہوئیں بقیہ بھریں دولت ایمان اور نعمت اسلام سے سعادت اندہ جو شے جس میں سے ایک حضرت حکمران بن ابی بکر ہیں اور ان کا واقعہ اور ہر مذکورہ جگہ اس موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ تفسیر النہج کی جانب پیش کر دوں شاید ہی حیات موجب حیات ہو۔

فلا تنس ان هذه الايات نزلت قبل
فتح مكة وكان المشركون في حنفوان
طغيانهم واهتدوا ثم قد عمل
جليد الصلوة والسلام يوم الفتح
بهذه الروايات معاً قد سرنا
وحمل من عزه وسلطته وغال
انتم الطلقاء واحسن الى المؤمنين
ہاں یہ فراموش نہ ہونے پائے کہ آیات علوم موالات کا نزول فتح مکہ سے قبل ہی ہوا جس وقت کہ مشرکین اپنے جوش شباب اور فساد پر غلبہ پر غلبہ فتح مکہ کے دن بیٹک پیڑ بند کرنے ان وصیتوں کی اس طرح تعمیل فرمائی کہ باوجود کمال قوت اور اختتام سلطنت و شوکت کھلم کھلا ہر آدمی کو کہ تم سب آزاد ہو احسان و کرم کا یہ اسناد یا طالع تھا جس سے مومن کا فخر

والکافرو والعبد العاجز ومثله اهل الفضل والاحسان نیکو کار اور بدکار ہر ایک
ولقد کان للمؤمنین

فیہ اسوۃ حسنۃ ولکن بعد تجمیع المسلمین ایوم من سنتہ ومن
کتاب اللہ الذی قادیب ہو بہ
الحمد اھد هؤلاء المسلمین بھد
کتابک لیکونوا عن عملهم حجة لہ
بعد ما صار اکثرهم سوء العمل
حجة علیہ ؎
مسلمانوں کے لئے نفع کہ کے واقعات اسوۃ حسنہ ہیں
ضرورت سے لیا وہ مسلمان بننے والے کی اپنے
پیغمبر کی سنت راشدہ اور وہ کتاب الہی جس کی تعلیمات
سے اُس نے اُن کی دُوب آموزی کی تھی دُوب ہرگز
ہیں نہ اشد مسلمانوں کو ہدایت قرآنی کی طرف
رہبری فرمائے تاکہ نیک عمل اُن کے لئے حجت ہو نہ کہ
بُرسے اعلیٰ اُن پر حجت ہو جائیں۔

اب میں نہیں کہہ سکتا کہ آیات سورہ ممتحنہ کے متعلق اس سے زیادہ اور کیا کہا
جا سکتا ہے جس کے دل میں کچھ بھی نہ ایمان ہو اور قوتِ دہر کہ اُس کی باطل نہیں ہوئی
ہو وہ ان تمام منقولات کے مطالعہ سے قانع ہو کہ ضرور اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ مولا
کسی کا فرسے کسی حال میں درست نہیں اور وہ امور جو مولاتِ حق تعالیٰ سے اسوایں اُن کا
تعال ہر حال میں جائز و صحیح۔

لیکن اب ہم ایک ایسی صاف اور بین حدیث بخاری شریف سے پیش کرتے ہیں
کہ اگر ایمان کا شعبہ چاہے کچھ بھی سرسبز ہے تو تمہارے لیڈر خود ہی کہہ اٹھیں گے کہ ان کو ہرگز
کو ترک مولات کہنا سرسر کذب اور افتراء ہے جس کے ترک پر ہم مصر ہیں نہ یہ دین کی
خدمت ہے نہ اتباعِ سنت رسول ہے نہ ہمیں اس مقابلہ کا سرخ حیات مقدس رسول اکرم
میں پایا جاتا ہے نہ یہ جہاد ہے نہ مسلمانوں کی خیر خواہی ہے بلکہ محض حکمِ گندمی کی تعمیل ہے

اور سرکار کفر و شرک کی غلامی۔

حدیث شامیہ: اللہ بن یوسف قال حدثنی
الشیخ قال حدثنی سعید بن سعید سمع
ابن عمر بن الخطاب قال سمع النبی صلی اللہ علیہ
وسلم یقول قبل نجد فجاءت برجل من
بنی حنیفۃ یقال لہ ثمامۃ ابن اثال
فریطیہ بشاریۃ من سواہی للسجد
فخرج الیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
ما عندک یا ثمامۃ فقال حندی سید
یا محمد ان تفتلنی تقتل ذامم وان تنعم
تتعمر علی شاکر وان کنت تريد المال
فصل منہما شئت فترکہ حتی یمار الخ
تہ قال لہ ما عندک یا ثمامۃ قال
حندی ما قلت لک ان تنعم تنعم علی
شاکر فترکہ حتی یمار بعد العید
فقال ما عندک یا ثمامۃ

حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
دستہ سرداروں کا نجد کی طرف روانہ
فرمایا اس فوج نے بنو حنیفہ میں سے
ایک شخص کو گرفتار کر لیا دینہ
پر پہنچ کر سنون سید سے اسے باز رہ
دیا اس شخص کا نام ثمامہ بن اثال تھا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تک
فرما پھرتے تو آپ نے پرہیز کرنا نہ کیا
الادہ ہے انہوں نے کہا نیک ارادہ
سے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اگر
آپ مجھے قتل فرمائیں گے تو میرا خون
مائیکان نہ جائے گا میں جتنا
سکھنے والا ہوں۔

اور اگر آپ انعام فرمائیں تو ایسے شخص پر انعام ہرگز
جو شکر گزار نہ ہوگا اور اگر مال کا ارادہ ہے تو جبرحتہ
چاہیے مانگے دیا جائے گا یہ جواب سن کر آپ نے

فقال حندی ما قلت
لک فقال اطلقوا ثمامۃ فانطلق
الی غل قريب من المسجد فقتل

ثم دخل المسجد فقال اشهد
 ان لا اله الا الله وان محمدا
 رسول الله يا محمد والله ما
 كان على الارض وجه البغض
 الى من رجحت قد اصبح وجهك
 احب الوجود الى الله ما كان
 من دين البغض الى من دينك
 فاصبح دينك احب الدين الى
 والله ما كان من بلد البغض
 من بلدك فاصبح بلدك احب
 البلا الى وان خيلك اخذتني
 وانا اريد الهمة فاعزني فشر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وامر ان يعتمر فلما قدم مكة
 قال له قائل صرت قال لا
 ولكن اسلمت محمد بن رسول الله
 عليه وسلم لا والله لا تانيكم
 من الامة حية خلة ثوباني
 فيها النبي صلى الله عليه وسلم

انھیں ستروں سے کھول دیا اور مسجد میں صبح کر کر
 ملاقات ہوئی تو آپ نے پھر وہی سوال کیا کہ کیا
 ارادہ ہے جواب میں غلام کے انھیں کلمات گذشتہ کا
 اعادہ تھا پھر تیسری صبح کو سوال ہوا اور جواب میں
 وہی الفاظ سابقہ تھے اب حکم ہوا کہ غلام آزاد کر دو
 جائیں وہ آزاد ہو کر چلے اور سید نبوی کے قریب
 جو غلستان تھا اس پر ٹکڑے بھی ملے غل کیا اور
 پلٹ کر پھر سید نبوی میں حاضر ہوئے اور کہا
 اللہ ان کا اللہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ کریم
 پر ہے کے بعد عرض پر والہو کو باجمہ (صلی اللہ علیہ وسلم)
 قسم کر اس کے لئے رہیں پر آپ کے چہرے سے زیادہ ہنوز
 چہرہ بزرگ و زیور کی اور مزہ خالیکن آج رات کو زمین میں
 کوئی صدمہ آپ کے چہرہ اور سے زیادہ محبوب بزرگ و زیور
 نہیں قسم اللہ کی آپ کے دین سے زیادہ ہنوز کوئی دین نہ
 تھا لیکن اب آپ کے دین سے زیادہ محبوب کوئی دین نہیں
 قسم اللہ کی آپ کے شہر سے زیادہ ہنوز کوئی شہر نہیں
 آپ کے شہر سے اب زیادہ کوئی شہر محبوب نہیں اس کے بعد
 یہ باتیں پیش کی کہ آپ کے حواہی نے بے افسوست گرفتار
 کیلئے جب کہ جس نے عمر کی نیت کر لی تھی اب کیا
 ارشاد ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں صدق ایمان پر بشارت عطا فرمائی اور حکم دیا کہ اب مسلمان ہو کر مسلمانوں کی طرح عہد ادا کرو۔

جب تمام مکہ پہنچے اور ایک کافروہ بلند کیا کھانسنے ان سے کہا کہ تار کیا تم بے چین ہو گئے فرمایا نہیں میں نے دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو قبول کیا قسم ہے اللہ کی اب یہاں سے ایک دانہ گہوں کا تھامے پاس نہ آئے گا جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی پیمانگی نہ عطا فرمائیں (بخاری شریف)

بخاری شریف کی روایت ختم ہوئی قطع نظر اس الطاف کے جو حضرت ثمامہ پر بشارت کفر مبذول دینا قابلِ محاظرا کا واقعہ ہے کفار کو کا آذوقہ یا مار کے نقد پر تھا ثمامہ کا کے رئیس تھے کچھ سے واپس لگ کر جب یا مہینے تو اس کی بندش کر دی کہ ایک دانہ اطلاع کا مکہ نہ جاسے پائے غلہ کا بندھونا تھا کہ کافروں کو تھامے نظر آنے لگے بدحواس ہو کر بارگاہِ نبوت میں تہنیت ہوئے ثمامہ کو حکم دیا گیا کہ بندش نہ کر جس طرح معاملہ ہوتا تھا جاری رکھو۔

بخاری شریف میں ثمامہ کا یہ گناہ مذکور ہے کہ بغیر اذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دانہ بھی گہوں کا مکہ نہ آنے پائے گا لیکن بقیہ حصہ روایت کا ابن ہشام اور بیہات اسناد میں مذکور ہے۔

صحیح بخاری کے تمام شرح ابن ہشام کی روایت قبول کرتے ہیں فتح الباری اور عینی شیح بخاری ملاحظہ ہو ابن ہشام کے الفاظ ان دونوں محدثین نے نقل فرمائے ہیں میں نہیں سمجھتا کہ فتح الباری اور عینی کے بعد یہ کہنے کی ضرورت ہو کہ قطعا نقل کرنا نے بھی نقل کیا ہو۔

ابن ہشام نے ان چند ایام کی مہانی جرحات کفر میں کی گئی ہیں کی تفصیل یہی
 کہی ہے مہانی کے متعلق ابن ہشام کے یہ الفاظ ہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احسنوا لسايرهم ورجع الي
 اهلهم فقال اجمعوا ما كان عندكم
 من طعام فاجلسوا به اليه فام
 يلقحتم ان يغدي عليه بما ورايح
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نے اصحاب سے یہ فرمایا کہ
 اپنے قیدی کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آؤ پھر آپ
 ازواج مطہرات کے پاس تشریف لے گئے کہ تمہارے
 پاس جو کچھ کھانا ہو اسے جمع کرو اور تمہارے پیوستہ علاقہ
 اس کھانے کے ایک شیر ذرا دھنی سفر کر دی گئی
 جو صبح دشام دونوں وقت غار کے پاس دودھ کی
 غرض سے جاتی تھی۔

غلہ کی بندش اور اس کی پرواگی کے متعلق یہ الفاظ ہیں۔

ثم خرج الى البصرة فنهضوا لخلوا
 الى مكة شيئا فكتبوا الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انك تاملت
 الرحم وتك قد قطعت ارحامنا
 وقد قتلت الاباء بالسيوف و
 الا بناء بالجرع فكتب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اليه ان
 يخلى بينهم وبين الحمل (ابن ہشام)
 پھر یاہرہ ہجرت نامہ نے ان کے حواریوں کو منع
 کر دیا کہ کچھ بھی غلہ نہ جانے پاسے کھانا نہ لے کر
 کی خدمت میں نہ بھیجا کہ صلوات کا سبق دینے پر اور
 اور خود قطع کرتے ہو یا پس کو میدان جنگ میں مار ڈالو
 اور بیٹوں کو بھوک سے مارے ڈالتے ہو آپ نے
 غلہ کو کھ بھیجا کہ بار بار درباری غلہ کی بندش اٹھاؤ
 اور کاروبار کو حسب معمول جاری رہنے دو۔
 (ابن ہشام)

یہ واقعہ اوپر گزر چکا کہ ایک وقت میں کفار کہنے لگے ہی معاملہ پیغمبر خدا کے ساتھ

کیا تھا اور دوسریں تک غاذان ہاشم مصیبت و تکلیف برداشت کر چکے تھے اب ایک مرتبہ ایسا آیا تھا کہ کفار کو سے پورا عرض اس معاملہ کا لیا جاتا تو بہ چندہ حورہ غلامان ہل نہ تھا۔

(۱۱) اہل مکہ کا زخم (۱۲) مسلمانوں سے بار اقبال فی الدین کر چکے تھے۔

(۱۳) مسلمانوں کو گھروں سے نکالا تھا (۱۴) مسلمانوں کے اخراج پر مدد کی تھی۔

(۱۵) مسلمانوں سے بلکہ خود پیغمبر سے دوسریں تک معاملہ جاری رکھا تھا پھر فریاد کرتے نہ ان کے ائمہ کو بیٹھے تھے۔

(۱۶) پیام سے غلام بند ہو جانا انہیں مضطر کر چکا تھا اگر اس پر فائدہ نہ پانے ضرور دیا جاتا تو کفر کی کمر لٹ جاتی۔

(۱۷) کفار نہ صرف کہ بلکہ خانہ کعبہ پر تصرف تھے بیت اللہ کو کثرت اصنام سے منہم غا بنا لکھا تھا۔

(۱۸) مسلمان سچ اور سچہ اور انہیں کر سکتے تھے خود غلام کر لیکر کہنے پر کفار نے پکڑ لیا تھا لیکن ملے لیڈر و باوجود ان تمام باتوں کے مقاومت قبول جس کی ایجا دہ نہیں تالیہ پیغمبر خدا نے اس بندش و بائیکاٹ کے توڑنے کا حکم صادر فرمایا۔

بھاری و مسلم شریف کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام نے حمایت دین کے خیال سے بطور خود غلام کی بندش کی تھی شیعہ صحابی اور سیر کی مقبرہ کنیا میں مثل ابن ہشام دابن صدیق بتاتی ہیں اصحابہ کی حیات بھی میں ظاہر کرتی ہیں لیکن علامہ سرخسی جسط میں فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام کو اسی مدد پر رہا فرمایا تھا کہ کفار نہ کہ وہ دخل نہ سمجھیں گے۔

جو حال اس قدر مسلم ہو کہ غلہ کی آمد یا مسم سے بند ہو گئی اور جب کفار کے پریشان ہو کر
مستغنیث بادادہ صالت ہوئے تو وہ بندش توڑ دی گئی۔

کفار نے تو اپنے کفر سے بانٹائے نہ انہوں نے خانہ کعبہ سے بتوں کو ہٹایا نہ حرم محرم سے
اپنا قبضہ اٹھایا نہ یہ دھوکہ کیا کہ آئندہ سے نہ تو مسلمانوں کو تحلیف پہنچائیں گے نہ کبھی دوست
اسلام کے سنگ راہ ہوں گے صرف قحط کی مصیبت کچھ بھیجی وہ بھی تلخ الفاظ میں اس حدیث
جلیل سے حسب ذیل امور معلوم ہوئے۔

(۱) بایکٹ یا نان کو آپریشن کا حربہ میں استعمال تھا (۲) بایکٹ کے موجب کفار کو ہیں۔
(۳) کفار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بایکٹ کیا تاہم اس سلسلہ میں کچھ باری رکھا تھا۔
(۴) انہوں نے کفار کے بایکٹ کیا (۵) کفار مضطرب و متحیر ہوئے (۶) رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے شام کے صل کو اپنے حکم سے شیخ فراد یا اور بایکٹ اٹھ گیا (۷) اقسام جہاد میں
سے اگر بایکٹ کوئی قسم جہاد ہوتا اور اس طرح صل سے دشمن کو مغلوب بنالینا اگر
دین کی خدمت ہوتی تو اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی متلوخ نہ فرماتے
بلکہ اور ترغیب و تحریک فرما کر اسی مقاصد متجمل سے مکہ منورہ کو کفار و مشرکین
سے خالی کرا لیتے۔

(۸) بایکٹ یا نان کو آپریشن ہرگز مراد ترک موالات نہیں۔
(۹) بایکٹ یا نان کو آپریشن کو جو ترک موالات کہتا ہے وہ بڑا گستاخ و بے ادب ہو
اُس کے نزدیک مشرکین مکہ سے پیغمبر خدا نے موالات کی جو غلہ کی بندش توڑنے کا حکم
فرمایا۔

(۱۰) اس گفتافی کے خیال میں کفار کی منت و خوشامدیاگریہ و زلہ ہی پر مسلمانوں کو

اپنا مذہب چھوڑ دینا یا کفر قبول کر لینا یا مسلمانوں کا ان کے دین کا ضرر و نقصان کرنا حسب جائزہ ہے، صحیح ہی جس نے رد و رد کر اور ہاتھ کٹیں، یکجہوڑ کر مذہب کا مذہبی میں داخل ہونے کی سعادت پائی ہو اُس کے سامنے اگر کافر و کراشد ترین کی تحریک کرے تو اُس وقت یہ گفتار نہ صرف کفر قبول کرے گا بلکہ اُسے شادی مرگ نصیب ہوگی۔
استغفر اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ ۛ

مشرکین کو آپریش کی حیثیت اب بالکل ہی عریاں ہو گئی علماء کا یہ ادعا کہ یہ پہلے اجتہاد اور وقت دماغی کا نتیجہ ہے واضح ہو چکا، ان کو آپریش کے متعلق مرلٹنا عبدالباری صاحب کا خط پھر ملاحظہ فرمایئے اُن کا یہ فرمانا کہ اس کار کا وقت نہیں ہوں جو وہ کہتے ہیں وہی کرتا ہوں بالکل بجا و درست اور محض صدق و حق ہے۔ شریعت اسلام ایک شریعت معروف ہے اس کا قول معروف اس کا عمل معروف اس کی معادمت معروف۔ لیکن مذہب کفر و بت پرستی بھول ہی کا قول بھول اس کا عمل بھول اُس کی معادمت بھول پھر پستہ ران ہنود بھول ہی بھول کی صدا نہ بلند کریں تو ابد کیا کریں۔

الغلاب عالم کے ارکان ثلاثہ | حقیقت اسلام سے نا آشنا دیگان ملک گیر و ملط بادشاہ کو مبلغ ترجمان اور مرکز اخلاق کا شریک عمل جانتا ہے ملکوں کا نفع کرنا تو ہر کام مغرب بنالینا انسانوں کے قواسمے ہمایہ و دماغیہ پر چھا جانا اس نا آشنا ک نزدیک دین ہے مذہب ہے اسی لئے وہ طریقہ جسے کسی وقت کٹا کر کٹنے ایجا د کیا تھا اور آج اس معادمت بھول سے صدمے میں کو پست ادب مبلغ اسلام کو شکست دینا چاہتے تھے کتے اسی کو ہمہ گیر بنانے کی کوشش کی جاتی رہی۔

گمانی سے ایسا ہونا تعجب نہیں اگر کسی کافر کی مردہ تحریک کوئی کافر زندہ کرے تو اس میں تعجب کا کیا موقع ہوا؟ تعجب یہ ہے کہ علماء رحمتیں و رشتہ الاخیار ہونے کا دعویٰ علوم دینیہ کے ضامن و گنیل ہونے کا ادعا اور اسی کے ساتھ بعض بڑے منازل سرک میں کامل و مکمل ہونے کے مدعی وہ بھی کافر کے ساتھ ہم نوا ہو کر یہ کہنے لگے کہ یہ خاتم النبیین کا حکم ہے اور ایسے وقت میں یہی طریق کار اور نظام عمل ہے یہ کہا اور سارے ملک میں ایک ہنگامہ بپا کر دیا گھر گھر مسلمانوں میں تفرقہ ڈال دیا ایسی تحریک جس کی شریعت میں کوئی اصل منواسے میں شریعت کے کفرانہ نازوں میں جگہ بدل پیدا کر دی حدیث مشہورہ میں وارد ہے۔

من احد ثانی من اعدائنا برخص دین میں ایسی باتیں پیدا کرتا ہے جو دین کے نفس تو ہوتا
مناہیں منہ فہو ہرج یہ ایجاد دین کے نزدیک مردود ہے۔

اسلام کا درد ہونا مسلمانوں کی محبت ہوتی نہ ال مخالفت کا اگر صدمہ ہوتا تو قوت پیدا کرنے کے کصیح ذرائع اختیار کرتے اسوۂ حسنہ جسے حق سبحانہ نے فرمایا ہے اس کی پیروی نہایت سرگرمی سے کرتے لیکن جب کہ حکومت ہندوستان کے کامروہ پیدا کر رہی ہو تو پھر اس کے سوا اور کیا پارہ کا رتھا کہ سواراج چاہنے والوں کی کفش برداری کی جائے۔ یہ خاکہ ان ہستی عالم کون و فساد ہے تغیر و انقلاب کی گونا گوں ہستیاں یہاں اپنی اپنی نوبت پہنچیں اور سطح خاک کی کہ بسے والوں کو تہ و بالا کر ڈالاجائی انقلاب کا سچا قطع نظر کرتے ہوئے اگر ان تغیرات کو شمار کر لیا جائے جو بمنزل اصول لکھتے ہیں اور جن کے تحت میں سارے جزئیات داخل ہو جاتے ہیں تو وہ تین قسموں میں منقسم ہو جاتے ہیں۔

(۱) سلطنت (۲) قوم (۳) علم و فن

سلطنت کا اثر جب کبھی سلطنت ایک قوم کے افسرے غل کر دوسری قوم کے ہاتھ میں پہنچی یا خود اپنی ہی قوم نے نظام سلطنت کے تغیر میں کامیابی حاصل کی ہو تو اس انقلاب و تغیر نے ملک کی تاریخ کا نیا باب شروع کر دیا ہے مفتوح نظام یا مفتوح قوم کے نقشہ سٹے جاتے ہیں اور فاتح نظام یا فاتح قوم کے نقشہ و نگار ہر شعبہ میں اپنا جلوہ دکھاتے ہیں لیکن حکمرانوں کا قیام کرنا یا قوت کو مرتبہ سلطنت تک پہنچانا کوئی انسانی کمال نہیں دنیا کا دکھ اور اہل دنیا کا درد سلطنت و حکومت سے نہ کبھی نائل ہوا نہ تینہ و نائل ہو یہ واقعہ کہ سلطنت کسی قسم کی بھی کیوں نہ ہو اس کا خلاصہ ہمیشہ یہی ہو چکا کہ تمام محکوم آبادیوں کے جذبات اور قلوبے داغیدہ شخص و امیر حسینی بدشاہ یا ایک محدود افراد کی جماعت جنہیں ممبر پارلیامان یا اراکین مجلس سے خطاب کر لیجئے ان میں جذب ہو کر فنا ہو جائے۔

انسان کے جذبات جس سے فنا ہوتے ہوں انسان کے قلوبے عطیہ اور احساسات و مافیہ جس سے برباد و تباہ ہوتے ہوں کیا اسے یہ کہا جاسکتا ہو کہ دنیا کے دکھ کی دوا یہ ہے یہ خدا کا خطاب ہو کہ انسان بھڑکری کی طرح چند آدمیوں کے ہاتھوں میں گرفتار رہ کر اپنے عیادت کے دن پورے کرے سلطنت و حکومت کا وجود دنیا کا سخت ملک مریض پر نہ کہ دوا و علاج۔

تہویر کا اثر اسی طرح تو جب کہ ملک گیری و جملہ داری سکے لے اس کی ٹائٹل کی گئی ہو تو زمین کے بسے والوں پر یہ قہر آسانی کی گئی جماعت یا قوم یا شخص و امیر جب کہ نشہ تو ہم سے مست ہو کر کسی آبادی کا رخ کرے تو راحت و سکون اس تعدیل صنعت و حرفت شہباز و معاشرت و تمدن اور آئین مذہب ملت کا ہمارا انصافوں کے ساتھ ساتھ خون ہو جاتا ہو جس قدر نفوس شمشیر و سناں سے محفوظ رہے وہ خوش تہجد سے ایسے ہال ہوئے کہ اب

ان کا سکون و حرکت فاتح و منصور کے چشم و ابرو کا مظاہر بن گیا فی الحقیقت جوش تہرہ بھی
انسانوں کے غلام بنانے کا ایک دوسرا نام ہی اس لئے یہ دوسری قسم مرض کی ہے نہ کہ
دوا و علاج۔

علم کا اثر اب علم و فن کو بیچے اگرچہ اس کا لباس بیدردی و بیمرمی کے نقش و نگار سے صاف
معلوم ہو رہا ہے اس کی شکل صورت و عظمت و تہذیب کی طرح نور و نور بھی نہیں اس کی سجدگی و شہ
میں دلکشی بھی پائی جاتی ہے لیکن باعتبار و اعتبار اپنے دونوں شدتوں سے کچھ کم
جفاکاریں اعضا و جوارح پر جس بیمرمی سے ایک مستولی سلطان حکومت کرتا ہی تو اسے
ذہینہ اور دماغیہ پر علم و فن ہی شدت اپنی فراں روئی کرتے ہیں بلکہ اگر اسے نظر سے
کام لیا جائے تو علم کی ہر گیری و عظمت و تہذیب سے کیس زیادہ موثر ثابت ہوگی بال و جب
و مناصب امن و امان و انیس قبل دیگر امور کا تعلق سلطنت و حکومت ہو اگر تاہم بادشاہ
انہیں چیزوں میں نرمی یا گرمی کرنے کا اختیار و قدرت رکھتا ہے لیکن وہ امور جن سے
فی الحقیقت قوم قوم بنتی ہے وہاں حکومت و قوت و دنوں یا بریدہ و دست و شکست
ہیں قوم کی اخلاقی زندگی جو ہر طرح کی ترقیوں کا راز و ہر قوم کا علمی شغف جس پر دار و
فضیلت انسانی ہی قوم کے مراسم و دستور جس پر اقتصاد و تمدن کی بنیاد ہے اور جس
بڑھ کر قوم کی دماغی زندگی جس سے حوصلہ میں وسعت خیالات میں بلندی فہم میں روشنی
پیدا ہوتی ہے ان سب کا سرچشمہ اہل علم کا گردہ ہوتا ہے۔

الکان قلم نے بارہا نبرد آزماؤں کے تیروں کو شکست دی جو ان کی سیف لانی
سے بارہا شمشیر زنوں کے منہ پھیر دیئے ہیں و در نہ جائے ملک غیر اور خدا فی کی مثال
نہ دے و نہ دے حالات حاضرہ پر ایک نظر ڈالئے کج ملک میں جو کچھ ہو رہا ہے یہ نتیجہ ہے

صرف ہندو تعلیم یافتگان ملی کا۔

واقعات گز درہر گئے لیکن ملک بے خبر تھا گلے پر پھری چل رہی تھی لیکن احساس مٹ چکا تھا جو کلوروفارم انہیں شگھایا گیا تھا اُس کی بیہوشی میں یہ درہر گئے ہندو تعلیم یافتہ اشخاص اُسے واقعات کی اصلی خون آلود شکل دکھائی تاظرین دیکھ کر متعجب ہوئے اور دآنسو غم کے بہنے لگے لیکن تصور رد کھانے والوں نے انہیں دم لینے نہ دیا بلکہ کچھ سس طرح ان کے پیچھے پڑ گئے کہ اپنی بزم ماتم میں انہیں نوحہ خوان بنا کر چھوڑا اب وہ باتیں جن کا خیال اگر وہم میں بھی گزر جاتا تو کسی کسی روز تک خوف و مہیبت نیند اُڑ جاتی ہو کہ ساقط ہو جاتی لیکن آج کون ہر کہ ہر کو چہ نور زن میں وہی ہونا کہ خیالات ایک ایک کے منہ پر آ رہے ہیں کئے والا کتا ہے اور سننے والے کو مزہ نہیں آتا من کر منہ بناتا ہے کہ پھیلا ہے بے مزہ ہے کچھ تعجبی نہیں آخر یہ اجڑا کیا ہے ہندوستانیوں کے جذبات اکابر کیوں متغیر ہو گئے یہ غلطی گردہ کی وہی زبردست حکومت ہے جس کی توثیق نے اپنے طور پر کیا ہے۔

اگر ملک کی آواز یا ان کا اتفاق خیال چاہیے تو تعلیم یافتہ گردہ کی ایک کافی مقدار کو اپنا ہم آہنگ بنالیں پھر ملک آپسے ساتھ ہے۔

یہ درہر تعاد و حقیقت ہے کہ عوام نہ اپنی رائے رکھتے ہیں نہ ان کی کوئی آواز جو ملک میں تعلیم یافتہ گردہ جب کسی خیال کی ترمیم یا ہمہ گیری چاہتا ہے تو وہ اپنی تقریر و تحریر عوام میں اسی خیال کو پیدا کر دیتا ہے وہ اپنے خیال کے صورت کو اس بلند آہنگی سے چھو نکھتا ہے کہ عوام کے خیال اسی کے خیال کا عکس اور عوام کی آواز اسی کی صدا ہے باز گشت ہوتی ہے اس وقت ہندوستان کا ہنگامہ باطل اپنی مثال میں سمجھ ہے خصوصیت کے ساتھ مسلمانوں کی

آواز اداوان کا بخش تو ہو جو چند تعلیم یافتوں کے خیال اور آواز کا زور ہے اخلاق
تہذیب اور مذہب اس بیداری سے پارہ پارہ کئے جا رہے ہیں کہ شاید آئندہ کے لئے
ایک تاریخ باقی نہ رہے گا۔

خلافت جنگ انگریزوں کو موالات | اس جال کی ہم ایک مختصر فیصلہ پیش کرتے ہیں مہلی کی سلطنت
ملاؤم ہوئی اور جنگ طرابلس شروع ہو گئی اس وقت چند تعلیم یافتوں نے تحریک چندہ کی بنیاد ڈالی یہاں
سلسلہ جنگ بلقان تک جاری رہا اسی ختمار میں انکی کا مال بائیکاٹ کیا گیا ترک ٹوپیاں
وہاں کی بنی ہوئی جن کے سروں پر خیمیں تھیں جنگ کے سپرد کیا گیا۔

قسطنطنیہ و قہر طینیہ کے جانے کی تجویز پیش ہوئی اور کامیابی کے ساتھ یہ کام انجام
پہنچا اس کے بعد خلافت اور اس کی بھارتی کی تحریکوں نے سنیائے کردی گئیں اب تعلیم یافتہ
گروہ کی ترجمہ قسطنطنیہ سے منسلک ہو کر سیاست ہند کی طرف پٹی پلک کی توجہ بھی ادھر ہی
مڑ گئی آئی دیگر بلاد یورپ کا مال فروخت ہوتا رہا اور سلطان بلاجمک اسے خریدنے نہ کر
علاوہ کے فتاوے بائیکاٹ سے جو متعلق تھے جب تعلیم یافتوں کے آفس سے خالی کر دیئے
گئے تو عوام نے بھی انھیں مدد دی میں ڈال دیا ہاں جو نغمہ تعلیم یافتوں نے پیش کیا تھا اس گلے
پلک برابر لگتی رہی اس عرصہ میں ترک باخلافت ملتی رہی ناکامی رہی لیکن کسی کی آنکھ
نہم بھی نہیں ہوئی طرنگی یہ کہ سب ہندوستانی فوجیں میدان جنگ میں بھیجے جانے لگیں تو ہندو
اور سلطان دونوں نے مل کر رگڑوٹوں کی بھرپور کوشش کی اب قرضہ جنگ کا چند
ہواداں کھول کر ہندو اور مسلمانوں نے روپیہ دیا تحریک ہوئی کہ دعائیں ہوں ہندو مندوبان
میں لوہے سلطان مساجد میں جمع ہوئے اور یہ رسم بھی ادا کی گئی پھر تحریک ہوئی کہ آدرش بنایا
جائے ملک کی دونوں بڑی آبادیوں نے مل کر عیضیں بھی منایا۔

سب بڑی روسیاء ہی یہ ہوئی کہ وہ طلبہ جیسا کہ تقاضا تھا سامان برائی دلو اور کم
شناختا جس کی خریداری خالص اُسے دینے سے ہوئی تھی جو محض بھروسہ ترک ہی کے لئے
ہیں کیا گیا تھا آج اسے وہ طلبہ کا صدر ان دشمنوں کو بخشش کے دیتا ہے جو خلافت اور
علم پر دارانہ خلافت کو منہ ہستی سے مٹا دینے کے لئے روانہ ہوئے ہیں۔

اس امانت میں خیانت کرتے ہوئے نہ تو خدا کرنے والے کو خوف الہی دانستہ ہو رہا ہے
نہ اس وقت کے پیشانیستی و مجتہدوں میں سے کسی کو مسئلہ شرعی یاد آتا ہے نہ حوالہ ہی اسے
کچھ مصیبت سمجھتے ہیں۔

اں یہ بحث علما میں ضرور آئی کہ سلطنت کے اس قرض جنگ کا سود لےنا مسلمانوں کو
حلال ہے یا نہیں بعض علماء فرماتے ہیں حلال دیا اور مثال اس جرنے سے لائے کہ ذی شرفیت
میں سے اگر کوئی پل چنگ پڑے اُسے کوئی راہ رد اٹھائے تو وہ پل اُس کے لئے
حلال ہے یہود و بنو نہیں سلطنت خود بخود بغیر مطالبہ دیتی ہے تو کیا وہ جو مسلمان اس
لینے سے پرہیز کریں۔

فوجوں کی بھرتی کا یہ جیل پیدا کیا گیا کہ سلطنت آج مسلمان علماء اور نہیں ہوئی ہے بلکہ
خود ترکوں کی جانب سے علماء دی ہوئی ہے ایسی صورت میں فوجی مدد ممنوع تھیں۔

غرض سخت سے سخت رویاہ گن امور وقوع پذیر ہوتے رہے اور مسلمان نہایت اطمینان
و سکون سے بیٹھے ہوئے تباہی کا نہ صرف تماشا دیکھا کئے بلکہ اپنے ہاتھ اور مال سے اُس میں
شریک ہوئے اس عرصہ میں ہندوستان کی پالیسی میں ایک تفسیر قلم افغانی طور پر پیدا ہو گیا
اور یہ روٹ بلی کے ثمرات تھے۔

اب قلم یافتوں نے غیر طلبی ہند کے لئے جو اپنی آواز اسلامی لمحہ میں بدل کر مسلمانوں کے

حکام راتوں کے سب خلافت خلافت بکا رہنے لگے۔

واقعہ کر بلا سو مشال [کتب تاریخ میں واقعہ کر بلا کے متعلق ایک روایت ہے کہ بعد شہادت شہزادہ مظلوم حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ دوسرا اہل بیت و خاندان اہل بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین جب قافلہ اسیران اہل بیت کانپور پر روانہ ہوا تو جوق در جوق اہل کوہ کاملاؤں کی چمتوں پر ہجوم تھا اس مقدس گروہ دودھان نبوت کو حالت اسیری اور بے سرو سامانی میں دیکھ کر مرد و زن مدلتے جاتے تھے حضرت سیدہ زینب رضی اللہ عنہا خواہراہام علیہ السلام ان کو فیروز کی طرف ایک نظر لاسات و نفرت انگیز ڈال کر متفسر ہوئیں کہ اسے اہل کوہ تہ پہاڑی مظلومیت و یکسوی پرانہ بساتے ہو تو آخر میرے بھائی کو شید کس نے کیا گلزار نبوت کو تاراج کرنے کی شہادت دے دیا ہے کسی نے حاصل کی افسوس جو تم پر ادا تھاری ہمہ روی پر۔

یہ الفاظ آج خلافت کی زبان ہندوستانیوں کو کہہ رہی ہے مسٹر گاندھی جنہوں نے نگہ بدلوں کی بھرتی و دیگر امانت جنگ میں ایسی سرگرمی دکھلائی کہ بقول ان سٹے ان کی صحت خطرناک مرض میں مبتلا ہو گئی۔ خیر انہیں تو جانے دیجئے اس لئے کہ اسلام کا انضام لال اگر کفر و شرک کا مقصد و مغرب نہیں تو وہ کفر ہی کیا ہوا نہیں ان نو خرواں مسلمانوں سے پوچھئے اور علی الخصوص ان علماء سے جن کا تقریباً آج کل روزنامہ اخباروں میں چھپا کرتا ہے جن کی تعداد جمعیت اس وقت پانچ سو کی جاتی ہے ان سے سوال کیجئے کہ جس وقت ہندوستان کا خزانہ بار بار ہاتھ اور مسلمان چند سکھ چاندی کے لئے خلافت ملنے کو جا رہے تھے تمہارے حکم کو کیا ہو گیا تھا تمہاری جرات کہاں سو رہی تھی تمہاری حق گوئی کس گوشہ میں چھپی ہوئی تھی تمہارا ایمان کس تہ مانے میں بند تھا تمہاری حریت ادھتھاری تجوئی کہاں رہ جوش غش کھائے پڑی تھی کیا انہیں اس وقت یہ حدیث یاد آتی۔

(۱) ہم نے ہم پر تیار ہٹایا وہ

(۱) ہم نے

ہم سے نہیں۔

(۲) جو اپنے مسلمان بھائی کی طرف لوہے
اشارہ کو اُس پرندہ کی صفت۔

(۳) خبردار کوئی تم سے اپنے مسلمان بھائی
کی طرف تباہی کے اشارہ بھی نہ کرے۔

حلینا السلاح فلیس منا

(۲) من الشار علی اخیہ

بعد یدتہ لعنہ اللہ

(۳) لا یشیر احدکم علی

اخیہ بالسلاح

اس معنی میں بکثرت حدیثیں وارد ہیں اگر حدیث تمہ نے پڑھی نہیں یا موقع پر تمہیں یاد نہ آئی
تو کیا تم تلاوت قرآن بھی نہ کرتے تھے کیا یہ آیت تمہاری تلاوت میں نہیں آتی تھی۔

ومن یقتل مؤمناً متعمداً

جزاؤ لا جہنم خالداً فیہا

وخصب اللہ علیہ ولعنتہ

واحد لہ هذا باعظیما

کے بست بڑا عذاب تیار ہو۔

اسے بھی چھوڑ دو وہی آیتیں جنہیں ترک موالات کے لئے پیش کر رہے ہو کیا کل تک

وہ بھی نہیں یاد نہ تھیں لیکن

علمی ہو ملک نہیں ہے کہ وہ ناخدا ترس لے جماعت علماء و مدعوں کو کہ یہ احادیث اور یہ حکم الہی قرآن

تھیں نہ یا سنیا ہو اس سے کہ تمہارا رہبر اور قیام اذکر تو گمان ہی ہے آج تک اُس نے نہیں

یاد نہ دلایا تو پھر تمہیں یاد کیوں کر آئے اگر قرآن شریف یا کتب احادیث و میر تقیاسے رہبر

ہذا کہ ہو تم تو تمہیں سب کچھ یاد آجاتا فی الحقیقت تم معذور ہو تمہارا مرتبہ عوام کا ہے تمہارا

دین علوم سے خالی تمہارے سینے جذبات سے کوڑے تمہارے قلوب دولت ایمان سے

مجلس تمہاری زبانیں گنگ اور تمہارے اعظام خشک تم تو ایک قالب بیجان ہو جو تمہارے

لیڈر کہتے ہیں تم اُسی کی محاکمات کر دیتے ہو اور اُن لیڈروں کا بیع فیض سرکار گاندھی اور
 اُن کی ہندو پارٹی سے سلسلوں پر کہ ایک تحریک مشرک گاندھی پیش کرتے ہیں قلیل فیستہ
 مسلمان اُسے بیک کہتے ہیں علماء ریاسی کا جبہ و حماسے شہرہ جی جابہ پنتا تاہو ان میں
 کی یہ مجال نہیں کہ وہ بطور خود کوئی تحریک پیش کر سکیں یا کسی تحریک کے سامنے امتناع
 کے سوا کوئی آواز بلند کرنے کی جرأت بھی کریں۔

ان علماء کا کیا ذکر خود اُس عالم کو بیٹھے جسے لیڈروں نے شیخ الہند کا لقب دے کر
 ایک عجیب غریب ہستی ثابت کیا ہے اُس کے قلم میں بھی یہ قوت نہ تھی کہ وہ مسلمانوں کو
 اُن افعالِ نبیہ کی شناخت و مصیبت بتا سکے جسے مولات کفار میں علی التواہی والتواتر
 لیڈرانِ سگروہ مسلمین بار بار عمل میں لاد رہے تھے مثلاً قربانی کا دُکے متعلق دینی زبان سے
 امتناع کرنے پائے تھے کہ مسلمانوں نے جو طریقہ انشاء قربانی کا ایجاد کیا ہے وہ مذہبِ ہج
 انہیں ایسا کرنا نہ چاہیے تولیدِ روں نے وہیں زبان پکڑ لی اس آواز کو مردہ کر دیا گیا اور
 باد صحر سے زیادہ ہمیشہ اس ہدایت کو نہ دی گئی نہ توصیف و جرائد ہی میں اس کی صحت
 عامہ ہوئی نہ لیڈروں کے رزولوشن میں تفسیر آیا نہ اپنی خطا و غلطی کا کسی نے اعتراف کیا۔
 اگر کسی نے اُن کے شیخ الہند کا قول متعلق قربانی کا دُکے بھی دلایا تو ہنس کر ٹال گئے کہ یہ
 ناہنشاہی حقیقت کہتا کیا ہے اس چودھویں صدی میں شریعت جب کہ تحفیات گاندھی
 کا نام دے تو پھر شریعتِ اسلام کا ذکر ہی جشتا ہے۔

تشنہ لگایا گیا علماء ریاسی خاموش رہے کافر کی گھسیٹ اٹھائی گئی علماء ریاسی خاموش
 رہے کافر کا نام سرور پارہ نہ ہو کر کیا گیا علماء ریاسی خاموش رہے رام لکھن پر پھولوں کا تاج
 رکھا گیا علماء ریاسی خاموش رہے گاندھی کی بیسے پجاری گئی گونام کی بیسے بلند کی گئی علماء

سیاسی خاموشی ہو کر گاندھی کو کنگا گیا کہ اگر نبوتِ مہتمم نہ ہوتی تو گاندھی نبی ہو چکا ہوتا۔
سیاسی اب بھی خاموش رہے اس خاموشی سے شیخ الاسلام بھی مستثنیٰ نہ ہو سکے اگرچہ خاندانِ
اسلام تقریر یا تحریراً انھیں اعمالِ کفریہ پر بیدار بھی کرتے رہے لیکن پھر بھی کسی عالمِ سیاسی
میں اتنی جرات نہ تھی جو وہ چالیس اعمالِ واقوالِ کفریہ میں سے کسی ایک کے متعلق بھی
ٹپنے فلم کہہ سکتے دیتا تا آنکہ باہر نو برس ۱۹۷۹ء دہلی میں جلسہ جمعیت العلماء منصفہ ہوا وہاں یہ
مسائل کسی نے پیش بھی کئے لیکن یہ ککر کہ مصلحتِ وقت اس کی متقاضی نہیں بات تھی
گئی حالانکہ اس جلاس کی کرسی صدارت ایک عالمِ ہی کی نشست کا خزانہ کمی تھی اس
مشرکوتِ مل نے ایک مذاق ضرور کیا کہ بحسبِ عادت قدیم مزاج میں ایک تقریرِ قرآنی
جس میں تکلم کی گئی اٹھانے پر نظریاتِ جہلوں میں توبہ کی گئی تھی شاید یہ کہنے کی حاجت
نہیں کہ ان کا فصلِ مسلمان ہند کا فصل اور ان کی توبہ مسلمانانِ ہند کی توبہ لیکن ستمِ غرضی
یہ ہوئی کہ بعض نا آشنا متعصب ہندو ذوق کو حقیقت سمجھے اور اپنے اخبارات میں خوب
خینا و غضب کے مضامین شائع کئے لیکن یہاں سے سکوت رہا اس لئے کہ جو مقصد تھا
وہ حاصل ہو چکا تھا بات رفعِ دفع ہو گئی لیکن علماءِ سیاسی کے سکوت میں اب بھی فرق
آ جا جیسے پانچو علماء میں سے کسی ایک میں بھی اس کی بہت نہ ہوئی کہ مشرکوتِ ملی کے
ہر مذاقِ توبہ کے دامن میں پناہ گزیں ہو کر ان اعمالِ واقوالِ کفریہ کے متعلق جن کی تعداد
تقریباً چالیس سے بھی متجاوز کسی ایک قول یا ایک فعل کی بھی شامت بیان کر دی
یہ ہر اس سکوتِ علماءِ سیاسی کا ان مسائل کے متعلق ہر من سے ہندوؤں کو کوئی
شفقت نہیں یہ تو محض ایٹھوں کا جوشِ کفر پرستی ہے رہا وہ مسئلہ جس کا اہتمام مسٹر گاندھی
چاہتے ہیں یہی گائے کی قربانی اس کے متعلق اگر علماءِ سیاسی خاموش رہتے تو یہ ناقابل

خونگاہ نہ معلوم انھیں کیسے کیا بنا دیا لہذا اس پر فتوے ہوئے مضامین لکھ گئے رسائل تصنیف کئے گئے اور یہ عجیب تماشا دکھایا گیا کہ گزشتہ سال تک گائے کی قربانی ہندوؤں کے دیرادرشا ستر سے ثابت کی جاتی تھی لیکن جب ایک فرقہ کے امام مشرکانہی ہوئے تو ان کے گروہ کو اب عدم جواز قربانی کا دُقرآن و حدیث سے معلوم ہونے لگا۔

حقیقت یہ ہو کر علماء اور ان کے متبعین جب غالب ہوتے ہیں تو عوام اگر دین کے خلاف کوئی کارنامہ چاہتے ہیں تو غالب گروہ ان کا کھلا دبا دیتا ہے لیکن جب عوام غالب ہوتے ہیں اور علماء اور ان کے متبعین مطلوب تو عالم جب کوئی بات دین کی کہنا چاہتا ہے تو غالب گروہ یعنی عوام علماء کا کھلا دبا دیتے ہیں یہ وہی زمانہ ہے جس کی خبر حدیث شریفین میں دی گئی ہے۔

جمہیت اسلامی کی تخریب اور ستورہ واتعات و حقایق میں منشاء دہی کو وہ رویا ہی کیوں نہ تھا جو مولائے کفار کی وجہ سے تم انوکھے دینداروں کے چہرہ پر بڑھ رہی ہے علماء سیاسی جس بے حسی کے ساتھ لیڈروں کے ہاتھوں میں گرفتار ہیں وہ ان کی ایک ایک حرکت سے نمایاں جمہیت کے جس عالم نے اپنے ایمان پر بہت بڑا احسان کیا اس نے بیکار کہ ہم سیاسیات میں مشرکانہی کی پیروی کرتے ہیں ان کا کہنا مانتے ہیں لیکن نہ ہی امور میں ہم ہرگز ان کی بات نہ مانیں گے نہ اپنا مذہب چھوڑیں گے نہ احکام نہ ہی میں کوئی تغیر و تبدل کریں گے یہ کہنا اور اپنے قوت ایمان کا متعدد اخبارات میں خوب ڈھکا بجایا۔

حالانکہ جمہیت میں جو عالم شریک ہو جائے اس کی خالص توحید صلابت ایمان بے شک اسلام اور اخلاص عمل کے متعلق جلد اولیٰ و ثانی کا استحصال ہر جا تا ہے نہ معلوم اگر کین جمہیت کو اس کہنے کی ضرورت ہی کیا پیش آئی جن اعمال و اقوال کا اس نے دُور میں

بما لہ تسموا انتم ولا آباءکم نہ تمہارے باپکے کان آئنا ہوئے ہوں گے اپڑو
 فایاکم وایاھم ولا یصلوکم ان سے اور ان کو اپنے سے بچانا خبردار وہ تمہیں گمراہ
 ولا یفتونکم ذک نے پائیں اور نہ تمہیں فتنہ میں ڈالیں۔

جس سلمان میں ایک ذرہ ایمان کا باقی ہے وہ دیکھ لے کہ یہ زمانہ وہی زمانہ ہے یا
 نہیں ایک لوہندؤں کے متعلق جس قدر احادیث و آیات قرآنیہ کی پیش کی جا رہی ہیں اس
 مسلمانوں کے کان کبھی آنا ہوئے غمے تاریخ کی کتابیں موجود ہیں ہیں بتاؤ کہ کس حد تک
 ہندوؤں کو مسلمانوں نے اپنا چہرنا یا تھا مسلمانوں نے ہندوستان پر سات سو چھ
 فرماں برداری دجاں بانی کی ہے ہزاروں علماء اس خاک ہند سے پیدا ہوئے لیکن اس
 پتہ بتاؤ کہ کس صدی کو طار نے کنا حضرت کو اہل کتاب قرار دیا رام لھن پر پھولوں کا تاج
 مسلمانوں نے کس زمانے میں رکھا آج سے پشیر جس قدر علماء مکرّم گزروے ان کی نصیحت
 یا ان کے حالات زندگی میں کہیں اس کا سراغ ملتا ہے اس طرح ہند پرستی تو اسی صدی
 کے مدیان علم کے لئے مخصوص تھی تاکہ خبر صادق کا ایک ایک حرف صحیح ہو جائے۔
ثبوت و سلطنت کا فرق ابراہام اس بحث کو چھوٹے کد امل سما کی طرح لکے کہ ایک منولی بادشاہ
 ایک نرو آزا فاتح یا ایک صاحب علم فن ان سب کی حکومت دنیا کے لئے موجب ہوا
 و بربادی پر اس لئے ہر ان سب کا نصب العین انسان کے جذبات و قوائے دماغیہ کا
 اپنی تمیقات و اختراعات یا اپنے اختیارات و قدرتوں میں جذب کر لیا ہی لیکن نبرت
 و رسالت کا نصب العین انسان کو ہر طرح کی غلامی سے آزاد کرنا قوانین انسانی کی بندش
 سے رہا کرنا اور تقرب الی اللہ کا راستہ بتانا ہوتا ہی اللہ کے بندوں پر اللہ ہی کی حکومت
 ہوتی ہے اس کے خلق کے ہوئے اعضا و قوا اسی کے فرمان کے بموجب حرکت کرتے ہیں

نشر و ناپاستے ہیں خلاصہ یہ کہ انسان پر اس کے خالق کی حکومت ہوتی ہے نہ کہ خود انسان ہی کی۔ قانون الہی یعنی کتاب آسمانی جو پیغمبر اپنے رب العالمین کی طرف سے لاتا ہے اور ان کا نشر و تبلیغ اور اسی کے ماتحت انسان کے مادی و شہوانی زندگی کی تعلیم اس میں کا مقصد ہوتا ہے تو قانون الہیہ کی حکومت اور اس کے ماتحت زندگی بسر کرنے میں کوئی فرق نہ ہو نہیں ہوتا شخص خواہ مفلس ہو یا سلطان آدمی جاہ و بروی ہو یا مسکین جاہل ہو یا علامہ مہر الہی کی حکومت سب پر یکساں ہوتی ہے ہر ایک ملتان اس واقعہ سے آگاہ ہو کر فاروق اعظم جیسا جلیل الشان خلیفہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے روز خطبہ کے لئے کھڑا ہوتا ہوا وہ مجمع کو خطاب کرتے ہوئے کتابی اسمعوا و اطیعوا مسلمانوں سنو اور کما انوں تو ایک شخص کھڑا ہو کر بید مہرک کہہ دیتا ہے لا اسمع ولا اطیع نہ میں سنوں گا نہ کما انوں گا سوال ہوتا ہے کہ اس اعتراض کی علت کیا جواب ملتا ہے کہ تقسیم کے وقت جو مدت تھائی تھی اس میں آیا اتحادہ جاس کے لئے کافی تھا تم نے اپنی جاکاں سے پوری کی قانون اعظم کے بیٹے کھڑے ہو کر گواہی دیتے ہیں کہ میں نے اپنا حصہ باپ کی زندگی دیا تھا اس شہادت کے بعد معاملہ طے ہو جاتا ہے اور مقررین مطمئن ہو کر یہ کہتا ہوا بیٹھ جاتا ہے کہ لا اسمع ولا اطیع اب سنوں گا اور کما انوں گا اسی روایت قانون الہی اور قانون شاہی کا فرق ہمیں معلوم ہو گیا ہے لیکن فریضہ ایمان کے لئے ایک اور واقعہ یاد کرنا فاروق اعظم کے ایک بیٹے پر ایسی خطا ثابت ہوتی ہے جس سے تعزیر شرعی ان پر لازم آتی تھی فاروق اعظم پر جو استلح جرم مکان نشر لعین سے جاسے ہیں بیٹے کو دوسرا خوان پہ سے اٹھا کر کنڑ کنڈاں علیج عام میں لائے ہیں حد شرعی جاری ہوتی ہے ہنوز ضرب تا زنا نہ کی تعداد پوری نہیں ہوئی ہے جو بیٹا پاپس سے بیتاب ہو کر پانی مانگتا ہے باپ اور بیٹے کی گفتگو حدیث کے

الغاف میں سنئے۔

حتى بلغ سبعين فقال يا ابت
استغنى شربة من ماء فقال يا ابني
ان كان ربك يطعمك يسقيك
فيمر صلي الله عليه وسلم شربة
لا تطعمها بعدها ابد يا خلام
اضربه ۛ

جب ستر کوڑے مارے جا چکے تو بیٹے نے کہا
اے باپ تم تو راہیانی پلا دیجے فاروق اعظم نے فرمایا
اے بیٹا اگر خدا نے تجھے گناہ سے پاک فرما دیا تو
جنت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے انھوں سے بچے لیا
عام پلاؤں گے کہ جس کے بعد تو کسی پیاسا نہ ہو گا یہ جواب
سنے کہ غلام کو مکہ دیا کہ اں کوڑے کی ضرب پوری کر دے
جب بیٹے کی حالت بہت ہی ناز ہو گئی تو اس وقت باپ بیٹے میں جو دوامی
گفتگو ہوئی ہو اسے ہی سنئے۔

حتى بلغ ثمانين فقال يا ابت
السلام عليك

فقال وعليك السلام ان رايت
عمرا فاقترعه مني السلام وقل له
خلفتهم بقية القرآن وقيم الحديث
يا خلام اضربه ۛ

جب انہی کوڑے پڑ چکے تو بیٹے نے کہا کہ اے
باپ السلام عليك رخصت ہوتا ہوں۔
فاروق اعظم نے فرمایا عليك السلام اے بیٹے اگر
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تدبیر ہو تو عرصہ کرنا کہ
آپ نے ترک ہو کر اوروہ قرآن کی تلاوت کرتا ہے اور حدیث
شرعیہ کو قائم کرتا ہے اس کے بعد غلام کو مکہ دیا کہ
اں حدیث پڑا کیا جائے۔

پہلے واقعہ میں خود ذات امیر المومنین پر اعتبار بھروسے جمع میں کیا گیا ہو اور عرض
ایسا خفیف ہو کہ امیر المومنین کی ذات اور شان کو دیکھتے ہوئے حیرت ہوتی ہے کہ ایسی
ضعیف جمہ کی حاجت ہی کیا تھی رجب شاہی اور داب جہاں داری لیے مستعرض کو

گردن زدنی بتائے مایکں در گاہ نبوت کا تعلیم یافتہ ہیں یہ جیسی بھی نہیں ہوتا اسما
 غلبہ موقوف کر دیتا ہے اور معاملہ کی مشیت سے صفائی کا گواہ جب پیش کر لیتا ہے
 اور مسترض مطمئن بھی ہو جاتا ہے تب خطبہ شریع کرتا ہے پھر یہ بھی دیکھو کہ آئندہ زندگی
 میں بھی کہیں سہس کا ٹکڑا اور ٹکڑا نہیں آتا۔

دوسرا واقعہ حکم انہی کی ہر گیری کی ایک عجیب مثال ہے امیر المومنین ہیں اگر چاہتا
 بیٹے کے لئے کوئی عجیب بیدار دیتا لیکن نہیں جذبہ احتساب کی یہ شدت ہے کہ مجرم کو
 پانی دینے کی بھی رعایت گوارہ نہیں ذرہ نظر بلند کیجئے اور خود رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم کے واقعات زندگی کو دیکھئے بیشمار مثالیں اس کی نصیب نہیں گی جس سے فرق ملک غیر
 اور بنی کا رز و دشمن کی طرح واضح ہو جائے گا محض تبرکات دیتا میں دو واقعوں پر اکتفا
 کرتا ہوں جنگ بدر کا موقع ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جان نثاروں کی صف ہما
 فی سبیل اللہ کے لئے آواز فرما رہے ہیں سوا بن خزیمہ صف سے آگے نکلے ہوئے ہیں
 ان کے پیٹ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تیر کی لکڑی سے چوکا دے کر فرمایا کہ صف میں
 داخل ہو سوا عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ مجھے آپ نے تکلیف پہنچائی اس کا عرض
 دیکھئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے شکم مبارک سے آٹا دیتے ہیں اور فرماتے ہیں
 کہ اس عرض سے لو سوا شکم مبارک کو بوسہ دیتے ہیں اور جسم اعلیٰ سے لپٹ کر عرض کرتے
 ہیں کہ یا رسول اللہ بے ادبی صاف ہو سکر سخت دشمن کی فوج بیکراں پیش نظر ہی
 ہو سکتا ہے کہ میرا رب مجھے مرتبہ شہادت عطا فرماؤ تو اس کے جواب میں ایسا جسم لے کر پہنچو
 جو اس کے صیب کے جسم سے مس ہو اسی کی برکت سے رحمت و مغفرت کی امید ہے
 کیا ایک سپاہی اپنے بادشاہ سے حضور عام میں ایسا کہنے کی مجال رکھتا ہے کیا ایک

بادشاہ اس طرح حق العباد ادا کرتے پر اس خندہ پیشانی کے ساتھ آمادہ ہر سکنا ہی نہیں
اور ہرگز نہیں۔

دو سرِ اوقافِ پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ آخری خط ہے جو آپ نے مرضِ وفات
میں ارشاد فرمایا ضعف کا استیلا ہے سر میں درد اس شدت کا ہے کہ پیٹ سے سر مبارک
باندھ دیا گیا ہے اسی حالت میں مسجد نبوی میں تشریف لاکر عمر کو زینت و سعادت دی جاتی
آنت لہنے پیغمبر کی آخری وصیت سننے کے لئے جو حق درجِ جمع ہو رہی ہے جب
مسلمان جمع ہو کر بہت تن گوش ہو جاتے ہیں اس وقت ارشاد ہوتا ہے کہ اگر میں کسی کو
مارا ہوا تو آج وہ شخص اپنا عرض یہیے اگر کسی کو گال دی ہو تو وہ بھی اپنا عرض پورا کرے
اگر کسی کا قرض ہو تو وہ اپنا مطالبہ حق کرے حاضرین میں سے ایک شخص تین دہم کا
مدعی ہوتا ہے جو علی الفور ادا کیا جاتا ہے۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ پیغمبر کا حقوق العباد کے متعلق اس طرح کتنا قصورِ زمانی تھا
بلکہ ملا اسے کر کے دکھانا تھا کہ جن احکام الہی کو انت تک پہنچا یا گیا ہے خود پیغمبر کی
زندگی انہیں احکام کی کس قدر تالیخ و مطیع ہے صلی اللہ علیہ وسلم اہل آلہ و اصحاب و بارگاہِ سلیم
دل چاہتا تھا کہ اس بحث کو اور کھول کر بیان کرنا اپنے آقا اپنے مولیٰ اپنے رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات کھنے کی سعادت حاصل کرنا لیکن اس وقت ہوں کہ کفار و
مشرکین سے موالات کرنے والوں کی ہدایت منظور ہو اس لئے اصل ضمن کی طرف
منوجہ ہوتا ہوں اور لیڈران قوم سے نہایت عاجزانہ اتناں کرنا ہوں کہ نیک سیاست لکھا
ہو اور ایک سیاست یورپ دونوں میں فرق آسان دہن کا ہے سیاست اسلامی عین
دین و مذہب ہو اور سیاست یورپ سرتاسر کید و قید۔

عبداللہ المصطفیٰ اور سنا ہے کہ تیسری تحریک نان کو آپریشن اصول یورپ کے موافق نہیں کیا جانی کا یقین دلاتی ہو لیکن یہ کیا ستم ہے کہ تم اسے تعلیم دینی و مذہبی قرار دے کر سیاست اسلامی کو داغدار بنا رہے ہو ملک گیر امداد والی الی اللہ کا فرق مٹا رہے ہو وہ اصول جسے ایک ملک گیر اپنے دشمن و مقابل کے حق میں رد کر دیتا ہے تم اسے تعلیم قرآن قرار دیتے ہو۔

فیصل کی بی ما بزانہ اتنا س ہے کہ مسائل کی صورت منہ کیجئے شریعت کو یورپ کی پالیسی کا مرادف قرار دے کر اپنے انہوں کا کھلنا نہ بنائیے جو کچھ نہیں کرنا ہو اسس کو شوق سے کر دے دکنے والا کوئی ہے لیکن خدا کے لئے دین اسلام کو ذبح نہ کرو اپنے عروج اور پسند و زہ عزت ووجاہت کے لئے قرآن و حدیث میں تحریف نہ کرو اسلامی مسائل کو اپنے عرصہ و آواز کا شکار نہ بناؤ۔

جنگ بد را دین فتح کر کے فاتحات گز رہے خلافت فاروقی اور حد نبوت کے بعض حالات بھی پیش کئے جا چکے اس پر بھی اگر تمہیں بادشاہت و نبوت میں فرق نہ معلوم ہو اللہ تعالیٰ کو آپریشن و ترک مولات میں تم فیصلہ نہ کر سکو تو پھر تمہارے ایمان پر اللہ وانا الیہ صرا جعون تماوات کرنا چاہیے۔

دوستو خدا کے واسطے اپنی جانوں پر رحم کرو اپنے اہل عقیدہ ازال کفریہ اور تحریف مسائل شریعیہ سے نو بکر و ایمان کی حقیقت سمجھو اداس کی قدر پہاؤ خدمت اسلام کا خدم اسلام ہے طریقہ یکم مسٹر گاندھی اور ان کے ہنود پائل کا باجم و لاکب تک پہنچے رہو گے دنیا چند صمت آخر کار باخدا و خدمت۔

ایک اور شبہ کا ازالہ اس جگہ ایک شبہ پیدا ہوا ہے کہ موجودہ تقرکات جب کہ وقت اعظم شریعیہ نہیں اور وہ امور جنہیں ترک مولات کہا جاتا ہے وہ ہرگز داخل مولات نہیں تو پھر آؤ اس کی

کیا وجہ جو یہ تحریک عالم گیر ہو رہی ہے۔

اس شبہ کو دو جواب ہیں ایک کو محل اور دوسرے کو کسی قدر مفصل بیان کرتا ہوں پہلا
محل جواب تو یہ ہے کہ اس تحریک میں حکومت و بادشاہت کی پاشنی دی گئی ہے مسلمانوں کے
دینی زندگی اور اسلامی اخلاق سے بیگانہ رشی اور دنیا جہی میں غلو و استکبار تو تھا ہی اس پر
جو حکومت کا سبز باغ لیڈروں نے دیکھا یا تو سب کے سب اس طرف ٹوٹ پڑے چھوٹے کو
بڑوں پر جاہلوں کو مالوں پر نفاق کو پرہیزگاروں پر مٹہ آنے اور گالیاں بیٹنے کا ایسا بیخ
کھلا تھا خود بینی و خود راہی اور راج کی دکھائی ہے جس نے اس تحریک کو عالم گیر بنا رکھا
ہے اس وقت اس سے زیادہ کہنے کی ضرورت نہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ خود حکومت ہند نے اپنے اذنانہ مکرانی سے ہندوستانیوں میں
ایسا اودھ پیدا کر دیا ہے کہ ایک ادنیٰ اشارہ انہیں برا سمجھ کر دینے کے لئے کفایت کرتا ہے
تفصیل اس کی یہ ہے۔

حکومت عام گورنر کے لئے جہاں سیاست کا جزیت فردی ہے وہاں عدالت کا عنصر اس
جی زیادہ اہم و ضروری ہے کہ شہر کے بعد سے جس طرح کہ حکام ہندوستان میں آتے رہ کر ان کا
طرز عملداری میں سیاست کا جز اس قدر غالب ہوتا گیا کہ رفتہ رفتہ عدالت کا عنصر معدوم ہو گیا
ہندوستانی آخر انسان تھے جب ضبط و کلیارادہ و توازن سے فریاد کی آوازیں بلند ہونے لگیں
اسی بزم نقاش کا نام کانگریس پنڈال ہے۔

فقدان عدالت کی توضیح اس سے ہوتی ہے کہ ہندوستان کی آبادی اگر تقسیم کی جائے
تو بہشتیہ بعض پانچ تہوں پر منقسم ہوگی تعلیم یافتہ ملازم پیشہ مزدور پیشہ زمیندار اور کاشتکار
تعلیم یافتہ والوں کو یہ شکایت رہی کہ طریقہ تعلیم نصاب تعلیم اور میاں امتحان ایسا تباہ کن ہے

کہ یونیورسٹی سند فراغ جب ایک اقد میں دیتی ہے تو اسی کے ساتھ صحت جسمانی و دماغی بھی الوداعی مصافحہ کرتے ہوئے رخصت ہو جاتی ہے دولت کا ایک کثیر منقہ عمر کا بیش بہا زمانہ تعلیم کی تذر ہو جاتا ہے اور پھر بھی قابلیت و استعداد سے ذہن نا آشف و بیجا نہ رہی رہتا ہے مگر غلطی یہ کہ ان نقائص و شہائد کے ساتھ عمر کی پابندی ایک بلا انگیز بند و قید ہی سولہ برس سے کم عمر والا میٹرک میں شریک نہ ہو اور جس کی عمر پچیس برس سے متجاوز ہو جائے وہ مشیہ ملازمت کی امید نہ رکھے تعلیم کا ایسا طریقہ رکھا گیا کہ بزرگوار ترک عمری اور پیشی کے کسی اور کام کا صلہ ہی نہ آیا۔

امتحانات کی سختی کی ایک ادنیٰ مثال یہ ہے کہ سینٹ ال الزابا میں طالب مسلم داخل ہوتا ہے پرچہ سوال کا آخر میں لیا ہی محنت سے ختمہ دماغ پر ایسا زور پڑتا ہے کہ وقتہ پاگل ہو جاتا ہے اسی دیوانگی میں دو تین روز زندہ رہ کر مر جاتا ہے اس طرح کا واقعہ مکرر ہوتا ہے لیکن یونیورسٹی کا ظالم و خوشنود دیوتا رحم کی طرف مائل ہوتا نہیں جتنا وہ طلبہ جو اپنی آنکھوں کو روٹی سے یا دواگریزی خواں جن کا پھیپہڑا زخمی ہو گیا یا جنہیں ضعف صحت سے گشت گتائی و ناکامی میں بھجوا دیا ان کا وجود شمر کے ہر محراب میں موجود ہے تعلیم کی پھیپھیں رکھنے والے چلاستے ہیں لیکن ان کی آواز کی شنوائی نہیں ہوتی۔

نصاب تعلیم یا رکھا جاتا ہے جس کا پڑھنا اور یاد کرنا سہل ہو مگر طریقہ تعلیم میں وہ شان پیدا کی جاتی ہے جس سے طالب العلم میں صحیح استعداد و قابلیت پیدا ہو نہ جو حقیقت امتحان میں ظہور آتا ہے جس سے ہندوستانیوں کی سمجھ کو اہل نصیب ہو یونیورسٹیوں کا جب یہ بیدار ہو تو پھر تعلیم یافتہ جانت گئے کہ کیوں لبریز نور و پھیپھیں برس کے اندر جس خوش نصیب نے یونیورسٹی کے دستِ تداول سے فراغت پائی تو اس نے ملازمت کی سلسلہ جینائی شروع

کی رہی ہی جتنی خاک میں جاتے ہوئے جب کسی حمد و کلمہ کا منہ دیکھنا نصیب ہوا تو اس حالت میں گزر کرنے لگے کہ نہ پیٹ بھر کھانا نہ راحت رساں لباس تنخواہ و ماہ بھاء منی ہے لیکن باوجود انتظام میں روز سے زیادہ کفایت نہیں کرتی اس پر کام کا یہ عالم کہ باوجود اس کے کہ سارا دن کھری میں صرف ہوا پھر بھی شام کے وقت بستہ دبا کر گھر پہنچے نہایت راحت کے عوض چراغ کے سانسے دیدہ ریزی و داغ سوزی جو رہی ہے یہ وقت ہے کہ دو آدمیوں کا کام ایک کو انجام دینا پڑتا ہے اور ایک کی تنخواہ دو آدمیوں کو ملتی ہے رشوت ستانی اور خامی اخلاق کی یہی تلک دستی بنیاد ہے اسی کے ساتھ اس قدر اور مثال کریجئے کہ اعلیٰ حمد و منصب اور ایسے امتحانات کی سندیں جن سے اعلیٰ حمد کا استحقاق ہو ہندوستان اور ہندوستانیوں کے لئے ممنوع رہا، انصاف شرط ہے کہ ایسی صورت میں ملازم پیشہ اپنے سینہ میں وسعت کہاں سے لائے۔

(۵۴) زمینداروں کا یہ حال ہے کہ قانون کی بندش میں ایسے جکڑ دیئے گئے ہیں کہ کاشتکاروں سے کچھ بول نہیں سکتے دعایا ہو کہ سرپرچر ہی آتی ہے اس پر تحصیلدار اور نائب تحصیلدار کا دورہ اور بھی زمینداروں کو پیشے و اثاثہ ہے جہاں تحصیل کا دستور نہیں بلکہ بندوبست و دام ہے وہاں سرپرچے بھی کاشتکاروں کو خستہ و شکستہ کر دیا گیا۔

قانون ایسے پرپیچ بنائے کہ کاشتکار زمیندار سے اور زمیندار کاشتکار سے برابر بننا رہے کھریوں کی ساری رونق زمینداروں اور کاشتکاروں کے تنازعات کی بدولت ہو اسی تنازع کا نتیجہ ہے کہ کاشتکار راحت و فراہمیت کی زندگی بسر کرتا ہے نہ زمیندار زمیندار کے جیشے پاتا ہے اس بے چینی اور بد مزہ زندگی نے زمیندار اور کاشتکار دونوں کو بد دل بنا رکھا ہے۔

ملاوہ ازیں روزمرہ کے معاملات میں ہندوستانیوں سے ایسا ذلیل و خوار پرتاؤ
 کیا جاتا ہے کہ بذریعہ فیرت جیل کرناک سیاہ ہو جاتا وہ اجتماع جس کی غایت ہم قاتل درم سپاہ
 ہوتا ہے اس میں بھی غمی خوشکی ایسی ہوتی کہ لغزہ گلو گبر ہو جاتا ریل کا سفر جس میں ہر ایک
 مسافر کی حیثیت مساویا نہ ہوتی ہے والد بھی تنفیج و توہین کا عمل بکثرت پیش آیا گیا غرض
 جب دواب قایم رکھنے کے لئے اس افراد سے کام لیا گیا کیوبیسین کی ہزار اس کا بیٹھ
 درس دیتی تھی کہ تم جب ہندوستانی ہو تو پھر تمہیں قابلِ بیان ہو کر میری غلامی کر لئے
 زندہ رہنا چاہیے یہ قیلم کہ تم نے یونیورسٹی کی سند حاصل کر لی اٹھینڈ بھی ہو آئی سیرٹری
 کی مائیکٹکٹ و دیگر ملی سندیں بھی یورپ کی یونیورسٹیوں سے حاصل کر لیں لیکن آخر ہو تو
 ہندوستانی مذاہنہ اپنے احساسات و حیات کا ہمارے سامنے نام لینا جرمِ عظیم سمجھو
 والیان ملک کے ساتھ قطع نظر دیگر حالات صرف دیرینڈنٹ صاحبوں کے فیرت سوز دیتا
 ہی ہر خوشگواہی کے منتہی کر مینے کے لئے کافی تھے یہ حالات و واقعات ایسے نہ تھے
 جو عام بے چینی پیدا کئے بغیر رہ سکتے۔ جب ضبط کا یا رانہ راتوں کا نگر میں روز دلیٹون
 اس ہونے لگے اور ہندو اخبارات اس کی تائید و نشر میں سین و مددگار ہوئے اگرچہ
 پشتمنائی کا سلسلہ مسلسل جاری رہا لیکن کانگریس کی الپ بڑھتی ہی گئی و ائمہ پنجاب سے
 ذہبت ہاں تک ہوئی کہ سر نہیں یا سرو ہی نہیں۔

مسلمانوں کا مخصوص مسئلہ انگلہ بالائیکاتیں ایسی تھیں کہ جن میں ہندو اور مسلم دونوں توہینِ حیثیت مادی
 فریادی و احمی نہیں لیکن مسلمانوں کی افسردگی کے وجہ کچھ ان سے ماوراء بھی ہیں۔
 (۱) ہندوؤں نے کانگریس قایم کی گورنمنٹ کا منشا اس کے خلاف تھا مسلمانوں نے
 گورنمنٹ کا ساتھ دیا اور نہایت زور و قوت سے کانگریس کی مخالفت کی جس کا یہ اثر تھا کہ

کانگریس کا پنڈال ہمیشہ مسلمانوں سے خالی دکھائی دیا۔

(۲) گورنمنٹ نے تختہ ہندو فروع کے نام سے جس قدر قانون وضع کئے ہندوؤں نے مخالفت کی مسلمانوں سے گورنمنٹ کی تائید میں اپنی آوازیں بلند کیں عام مسلمانوں کو سمجھا کہ قانون کی سختی سے وہ ڈرے جس کے دل میں چور ہو تم خاموشی سے اپنے کام میں لگے رہو آں را کہ صاحب پاک مت از محابہ چہ پاک۔

(۳) گورنمنٹ نے قانون مطبوع پاس کیا ہندوؤں نے مخالفت کی مسلمانوں نے یہاں بھی تائید ہی کی لیکن ان سلسلے موافقات و تائیدات کا صلہ یہ تھا کہ اخبارات ان کو بندھے دیر ان کے قید ہوئے ضمانتیں ان کی ضبط کی گئیں حقوق ملک میں یہ پس پشت ڈالے گئے (۴) ان سب بڑے حکمرانوں کا پورا واقعہ ہے جس میں مسلمانوں کی مذہبی توجہ کی گئی مسلمانوں کی مسجد شہید کر دی جاتی ہے۔

مسلمان ہندوؤں نے اپنی فریاد لندن تک پہنچائی لیکن مسٹن صاحب کی ضد کچھ ایسی نہ تھی جو مسلمانوں کی فریاد کی مستزائی ہوتی یہ معاملہ کس قوم کے ساتھ ہوا اور اس نے کیا اثر پیدا کیا اس کے لئے صفحات تاریخ میں سے اس واقعہ کو پڑھ لیجئے۔

جامع مسجد دمشق جو متصل ایک گرجا تھا جس کا نام یوحنا کا گرجا تھا امیر معاویہ کے زمانہ میں یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ گرجا مسجد میں شامل کر لیا جائے دربار خلافت نے جہاں کو طلب کیا وہ دینی پر ماضی نوئے ضرورت ملتی رہ گئی۔

عبدالملک بن مروان نے اس ضرورت کو اپنے عہد میں پورا کرنا چاہا اور خواست کے ساتھ رقم کثیر بھی ان کے سامنے پیش کی لیکن عیسائی پھر بھی ماضی نہ ہوئے ضرورت

ملوثی کر دی گئی۔

اب زمانہ ولیدہ کا آیا اس نے بھی نذر خلیفہ پیش کیا اور گرجا عیسائیوں سے طلب کیا
لیکن وہ کسی طرح راضی نہ ہوئے ولیدہ نے خستہ میں جھکا کر کہا کہ اگر ضرورے لوں تو کیا کرو
عیسائی بوسے کہ جو شخص گرجا توڑتا ہے وہ پاگل یا کوڑھی ہو جاتا ہے اب ولیدہ کا خستہ بھسٹر کا
خیال گزرا کہ کیس لوگوں میں یہ وہم خفیہ و کاسرتہ نہ حاصل کیے خود ہی ولیدہ نے کڑا لے کر
گرجا کی دیوار ڈھانی شروع کر دی عیسائی اپنا سامنے کر رہ گئے اور گرجا شامل مسجد ہو گیا۔
جب زمانہ حضرت عمر بن عبد العزیز کا آیا عیسائیوں نے استغاثہ دیا کہ کیا ہمارا گرجا
زبردستی عین کر شامل مسجد کر دیا گیا ہے تحقیقات ہوئی واقعہ صحیح ثابت ہوا حکم ہوا کہ اگر کسی
خستہ مسجد کا توڑ کر عیسائیوں کے حوالہ کر دیا جائے۔

مسلمان عیاتب ہوئے کہ جس زمین پر برسوں اذان پکاری نمازیں پڑھیں اب وہ
پھر گرجا ہوئی جاتی ہے لیکن عیاتب ہو کر کیا کر سکتے تھے جب کہ امیر المومنین کا حکم نافذ
ہو چکا تھا آخر انھیں عیسائیوں کی خوشامدیں کیں اور غوطہ کے لٹل گرہے جو مسلمانوں کے
قبضہ میں تھے وہ سب عیسائیوں کو دے دیئے تب عیسائی راضی ہوئے اور مسجد قائم رہی۔
مسلمانوں نے گرجا لے کر اپنی مسجد کیسے دستوی بنائی تھی عیسائی مسجد کو، سلامی مسجد
کر لیا تھا اس سے زمین کی صفائی اور پاکیزگی کسی طرح کا کوئی فرق نہیں آتا تھا مگر صرف اس
خیال سے کہ عیسائیوں پر زبردستی نہ ہونے پاسے دو بادشاہوں نے اپنی خوشگاری طلب کا
راہیگاں ہر ناپسند کیا لیکن عیسائیوں کی دل آزادی و روانہ نہ کئی ولیدہ نے بیشک قبضہ کر لیا
لیکن یہ نتیجہ ان کے سوا کلام کا تھا جس سے اعتقاد کا خطرہ تھا لیکن جب زمانہ عمر بن عبد العزیز
کا آیا تو نہایت فیاضی سے عیسائیوں کے حق میں فیصلہ صادر کیا گیا مسلمان اور ان کے حامی

اس واقعہ کی طرف نظر کریں اور دیکھیں کہ وہ قوم جس کی مسجد شہید کی جاتی ہے اُس نے اپنے
ایام سلطنت میں عیسائیوں کے ساتھ کیا کیا تھا اور آج اُس کے ساتھ کیا کیا جا رہا ہے کسی قیمت
مسلمانوں کی قوم بھی طاقت و قوت رکھتی تھی ایک وہ زمانہ بھی تھا کہ سارا یورپ اُس کے
پیش قدمی و ابرو کے اشارہ پر چلنے کے لئے کمر بستہ و آمادہ تھا بہت بڑی عیسائیوں کی آبادی
مسلمانوں کی رعایا بن کر صدیوں تک زندگی بسر کرتی رہی ہے آج اُس قوم کے بے شمار
احسانوں کا اگر غرض آپ ادا نہیں کر سکتے تو کم از کم اُسے تحفہ شوق ستم تو دینا چاہیے۔
بیشک مسٹن روڈ بن کر تیار ہو گئی اور مسٹن صاحب کو اس کی خوشی بھی ہوئی کہ ان کے
نام کی ایک شہرک یادگار رہی لیکن یہ یاد ہے کہ اس شہرک کا نام جب تک باقی ہے
شہید مسجد ہر اُس شہرک کے گزرنے والے کو آپ کی بیداد اور اپنی مظلومیت و شہادت
یاد دلاتی رہے گی۔

حیف صدیف شہرک کی وسعت دیکھی گئی لیکن مسلمانوں کی تنگ دلی کا لحاظ نہ کیا
گیا سو شہرکیں تنگ ہوں لیکن رمایا کا دل جب کشادہ ہے تو کیا مضائقہ۔

شہرک پیچ پیچ خم و رخم ہو کر رمایا کے قلوب در و ابطار است و مستقیم ہوتی لطف
حکومت و فرائد وانی ہے آپ نے شہرک یدعی بنائی لیکن قلوب منحرف ہو گئے آپ نے
شہرک میں وسعت پیدا کی لیکن قلوب تنگ ہو گئے۔

اس واقعہ نے مسلمانوں کو بت ہی بارس کر دیا تھا لیکن پھر بھی ضبط و تحمل سے کام
لیئے رہے مگر فساد مسلمانوں کی سرشت نہیں اس لئے خون کا گھونٹ پی کر رہ گئے اگرچہ
مسلمانوں کے لیڈر جو معاملہ مسجد کان پور میں سرگرم کار تھے کسی غرضی و لٹوا ناٹھ سے متاثر نہ ہوئے
بلکہ ایک مخالفہ آمیز صورت بنام غلص ایسی پیش کر دی کہ حوام یہ سمجھے کہ مسجد کا حصہ غلص

رہ گیا اور سٹن صاحب کی ضد پوری ہو گئی۔

تبدی را کر دیئے گئے اس مشرت میں بڑی شاندار کارڈن پارٹی مسلمانوں کی طرف سے آمانہ کی گئی عالم صاحب فوتے دے کر انگریزوں کے منکرو نظر ہوئے اور جنٹلمین صاحب اسی ہزار کی قلیل لے کر کامیاب واپس ہو گئے انوس اس کا ہے کہ عالم صاحب کو ہر ایک چاہ شاہنشاہ سٹن صاحب کی جناب سے اور کچھ نصیب ہوا لیکن اصل حقیقت کب تک چھپی رہتی آؤ پتے مسلمانوں پر کھل کر رہی۔

(۴) افسردہ و پروردہ کر دیئے ولے واقعات ہندوستان میں ہو ہی رہے تھے جو خلافت کے متعلق لائڈ جارج وزیر انگلستان نے اپنا فیصلہ شائع کیا اس فیصلے نے کھلے نکلنے میں یہ بتا دیا کہ نہ صرف ہندوستان کے مسلمان بلکہ پوری قوم مسلم خواہ وہ کسی سرزمین میں بستی ہو وزیر انگلستان کے خیال میں ایک سر دلاش ہو جسے چونکہ خاک کر دینا چاہتے ہیں مسئلہ خلافت مسلمانوں کی جیانی کی وجہ زیادہ قوی ملت ان کی ہی ہم ہی ذمہ داری اور مناسب معلوم ہوتا ہے کہ نہایت اختصاص کے ساتھ اس کی کچھ تفصیل کر دی جائے تاکہ عالم اسلامی کے نشٹے ولے اضطراب کی حقیقی علت معلوم ہو جائے۔

نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات کو حق سبحانہ نے خاتم النبیین فرما کر ہمیشہ کے لئے نبوت کا دروازہ بند فرما دیا اب کمال قلمی ہے کہ کوئی دوسرا نبی یا رسول ہو ہی طرح شریعت محمدی کو خاتم الشرائع اور ہر پہلو سے کمال و تمام فرما کر اس سے آگاہ کر دیا کہ قیامت تک یہی شریعت قائم رہے گی کسی نئی شریعت کا نزول نہ ہو گا۔

ہر ایک ایسی شریعت جسے قیامت تک دنیا میں قائم رکھنا تھا اس کے لئے اس کی ضرورت تھی کہ اس خاکدان عالم میں جہاں فرزند آدم بستے ہیں نہ کہ ملک و قریب

اس کی مخالفت اس طرح کی جائے کہ مذہب کا بازو یا مسعد سے قوی کر دیا جائے ۔
 یہ ایک حقیقت واقعی ہے کہ جو مذہب اپنی مخالفت میں کر سکتا یا اپنی مامون زندگی
 کے لئے طاقت رکھتا ہے وہ نہیں رکھتا۔ اُس کا وجود محالاً عامیہ میں سے ہو ایسا مذہب غریب
 خیال سے زیادہ مرتبہ نہیں رکھتا۔ وہ ہاتھ جس میں اخلاق حسنہ کی کتاب ہو محفوظ و محفوظ
 اُسی وقت ہو گا جب کہ دوسرے ہاتھ میں خوشحالی شمشیر بھی نظر آ رہی ہو مذہب اسلام
 پاکیزہ سے پاکیزہ تر اخلاق کی ہیں تعلیم بھی دیتا ہے اور پھوار کتاب برائے برائے پر
 سے سد باب حصیاں بھی کرتا ہے اس کی تبلیغ کے میں دیار سیف و سان میمنہ و میسرہ
 میں کر حمایت و مخالفت میں ساتھ ساتھ چلتے ہیں طلبِ سلیم کے لئے تذکیر و موعظہ ہے
 اور مقصد میں واحد اس کے لئے تیج جو ہر دار سے

اے کہ مسگریند آں بستہ ز حسن

یار ما ایں وار دو آں نیستہ ہم

اسلام کے محفوظ مامون رہنے کے لئے تین اصول قرار دیئے گئے پہلا اصل
 یہ تھا کہ مسلمانوں کا کوئی مرکز ہونا چاہیے دوسرا اصل یہ تھا کہ مرکزی مقام کا ایک امیر
 ہونا چاہیے تیسرا اصل یہ تھا کہ مرکزی مقام پر ایسی قوت جمع رہے کہ کوئی بداندیش
 نظر اٹھا کر دیکھنے کی جرأت بھی نہ کرے۔

حرمین شریفین میں کہ منظر اور مدینہ طیبہ زاد ہما اللہ شرقاً و تغلیطاً مرکز اسلام قرار
 پاسے جزیرۃ العرب کے شہر کے شہر سے مرکزی مقام کا استحضار تعریف اخبار سے پورا کر دیا
 گیا ذات مقدس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام مرکزی کے امیر اور مسلمانوں کے ہر طرح
 کی مایہوں کا مادہ و محلہ سے کلمہ کہ مسلمان مرکزی مقام اور امیر مرکز کے خادم و مصلح

قرار پائے۔

کتبِ ہادیث و سنیہ کے جاننے والوں سے یہ امر مخفی نہیں کہ شریعت کی روشنی
اُسی ذاتِ پاک سے حقِ تزکیہ نفس اُسی روح پرورد کے انھاسِ قدسیہ سے تمام میدانِ جنگ
میں وہ سپہ سالار تھا انتخااتِ کلی میں ایک بڑا در سلطان تھا نزہاتِ باہمی و منافقات
کے فیصلہ میں ایک بے نظیر ماکم عادل تھا۔

غرض کہ مسلمانوں کی کوئی ضرورت و حاجت ایسی نہ تھی جس میں بجز اپنے پیغمبر کے
کسی اور طرف وہ متوجہ ہوتے جب یہ جمعِ الانوار مدہِ نغم ہو گیا اور پیغمبر نے اپنی امت سے
پردہ کیا تو تعلیم گاہِ نبوت کے ارشد تلامذہ یعنی خلفاء اربعہ کا زمانہِ نبوت بہ نسبت اسی
جامعیت کے ساتھ نفقتِ محمدی کی گہمانی کرتار۔

اں جب بزمِ امیہ کا عہد آیا تو اُس وقت بارگاہِ خلافت میں یہ جامعیت باقی نہ رہی
معاشِ خلیفہ کی بارگاہ میں لے جاتا معا داندِ اہل بیت کے آستانوں پر حاضر کرتا تھا اور
مسائلِ مشرعیہ کے لئے محدثین و فقہاء کا حلقہ درس تھا۔

یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ خلیفۃ السلیں کی اطاعت و خدمت اُس وقت
بھی ائمہ دین و امامہ سلیں نے اپنے اور پر واجب ہی تھی جس وقت کہ بارگاہِ خلافت سے
جامعیت مٹ چکی تھی اس کے وجود و دلائل جیسے دیکھنے کا شوق ہو وہ فقیر کا مالِ ابلیس
مطالعہ کو سے اس مقام پر بعض سلسلہ سخن قائم کرنے کے لئے اس قدر کدینا ضرور تھا کہ
وہ شمشیرِ اسلامی جس کے سایہ میں بیشکرماء نفع و حدیث کا درس دیتے صوفیہ تزکیہ
نفس و صفائے باطن کی تعلیم فرماتے اُس کا قائم و باقی رکھنا جملہ مسلمانانِ عالم پر
فرضِ کفایہ ہے۔

سلطنت ترکی اس وقت تک مسلمانان عالم کی طرف سے اُن کے سارے فرائض جو تختہ دین سے متعلق تھے ادا کرتی تھی مرکزی مقام جس کی خدمت فرض کفایہ ہے سلطنت ترکی ہی نے اسے اپنے ذمہ لے لیا تھا ساری دنیا اپنے تصور ایوان بارغ و بارغ کی تیر و تزیین میں مصروف تھی لیکن سلطنت عثمانیہ کا تاجدار بیت اللہ و مدینۃ الرسول کی خدمت میں مشغول تھا۔

حرمین شریفین کا انتظام ان مقامات کی تحسین و تزیین و تادیل کا رہنمائی کرنا ائمہ و موزنین و مفتیان دین متین کی خدمت حکام سیاسی انتظامی کا تقرر و تنخواہ سب فرائض سلطانی سے ادا ہوتا رہا خلافت خانہ کعبہ کی تیاری اور اس سنت رسول کے قائم رکھنے کی سعادت اُنکی کنصیب ہوتی رہی خلیفۃ المسلیح نے اس میں کبھی کوتاہی کی نہ کبھی مسلمانوں کی طرف استہداد کا ہاتھ بڑھایا ان کے مال و دولت کو اُس نے انھیں کے لئے چھوڑ دیا تھا جس طرح خدمت حرمین شریفین فرض کفایہ ہو اسی طرح اُس کی حفاظت بھی فرض کفایہ ہے اس وقت کہ خلافت عثمانیہ کو چھ صدیاں گزر چکی ہیں کوئی بتائے کہ سب خلیفۃ المسلیح کے کس نے مرکزی مقام کی حفاظت میں اپنا خون بیدریغ بہا یا ہے خلیفۃ المسلیح نے خلافت کی خدمت اپنے ذمہ لے کر تمام مسلمانان عالم کو اس فرض سے ایسا شگدوش کر دیا کہ ان کے لئے راحت و مسکنوں میں پیش کی فرصت تھی لیکن اُس کے لئے میدان جنگ تھا اور دشمنوں کا مقابلہ فریضہ افریاد و احباب زن و فرزند کے اجتماعی معاشرت سے ہم لطف لیتے رہی لیکن وہ خدا کی راہ میں اپنا گلا کٹا کٹا کر اپنے بچوں کو نیم بیویوں کو بیوہ بناتے نوجوان والدین کو داغ مفارقت سے جاتے ہم راتوں کو گم کی خیمہ سوئے تھے لیکن انھیں توپوں کی گرج اور ہندوتوں کی سھنگ آوازوں کے ساتھ احرہ و احباب کے گھمے

اور دم توڑنے کی حد سننے سے قلتِ ذہنی، ہم نرم بستر اور گرم کاف میں لیٹ کر راحت کے مزے لوٹتے لیکن وہ سنے کہ خاک و خون میں برابر تڑپتے رہے چھ سو برس سے خلافتِ عثمانیہ مسلمانوں کے گوناگوں خدماتِ اسلامیہ کی ضامن و کفیل تھی۔

ہیوادہ پنج کی پسالاری لوار جہاد کی علم برداری و فادہ حجاج کے کھانے کا انتظام مقامِ حجاج کے پانی کی بیل یہ جڑ اور بارگاہِ خلافت ہی سے سرانجام پاتے تھے آج اُس کی سنی فنا کر دی گئی پھلنوں کا ابھرن ملادیا گیا آستانِ نبوت کے خادم کا گلا گھونٹ دیا گیا پھر سلطان بے چین بنوں نوکیا ہوں۔

کسی کا جگر کھڑے کر دیا جائے قلبِ پاش پاش کر دیا جائے جسم بزرہ ریزہ کر دیا جائے اور پھر اس سے یہ پوچھا جائے کہ توڑ پھا کیوں ہو عجیب بیرحانہ اور حیرت انگیز نظر کا لاشمِ فرض کر لیجئے کہ اس وقت سلطان بے حیائی اور بیدردمی کے مجرم بن جائیں اور سب کے سب خاموش و ساکت ہو جائیں تو اس سے صورتِ واقعہ اور نفسِ منکر کیوں کر بدل جائے گا اگر فہرہ و دہش کو کہیں وغیرہ جگے پر ل دی جائے اور پھر داروے بیوشی سنگھار کوئی دیکھش کر دیا جائے اس کے بعد اُس کا گلا کاٹ دیا جائے سر ق سے جدا کر دیا جائے تو بیشک مغول نہ دایلا کرے گا نہ تڑپے گا لیکن اُس کے سر بیدہ ہونے سے انکار کیوں کر کیا جائے گا۔

یہ مسئلہ ابھی کہ چکا ہوں کہ خدماتِ مقدسہ کی خدمتِ اہ حفاظت و دونوں مسلمانوں پر فرضِ کنایہ ہے جب اُس کا خادم و محافظ نہ رہا تو یہ فرض لبِ ماسے مسلمانانِ عالم کی گردن پر ہے جب تک وہ اسے انجام نہ دیں گے اس فرض کا مطالبہ برابر ان سے متقاضی رہے گا یہ ہو نہیں سکتا کہ لیت و مل اور تن آسانی و تن پروری کے اعذار بارہ

پیش کر کے اس فرض سے بیکدوش ہو جائیں۔

یہ مسئلہ بالکل قطعی ہے کہ نصب امام امت پر واجب ہو شرائط امام میں تو بہت گروہوں کا اختلاف پایا جاتا ہے لیکن نصب امام کے واجب ہونے میں کسی کا بھی اختلاف نہیں رہی قوت نظامی اس کا ہر وقت موجود رکھنا فرض ہے اس سے تو کسی کو بھی اختلاف نہیں۔ اسی جگہ ایک اور مسئلہ بھی سمجھ لیجئے خلافت یعنی نیابتِ نبی جسے امامت کہہ رہی کہتے ہیں بعد امام حسن علیہ السلام حضرت عمر بن عبد العزیز میں پائی گئی ان لوگوں قدس سرہ کے سوا جس قدر خلفائے بنو امیہ یا بنو عباس میں گزرے ان میں سے کسی کی بھی خلافت امامت کہہ رہی کے معنی میں نہ تھی یہ سب اسلام کے قوت و دفاعی تحریکیں خلیفہ برکسا جاتا تھا ورنہ ان کی افواج جو ضروری سمجھی جاتی تھی وہ محض اسی وجہ سے کہ شریعت اسلامی کے یہ محافظ تھے اور حرمین رضی اللہ عنہما کے خادم مرکزی مقام کی سیادت اور خدمت و حفاظت ان سے متعلق تھی جب خلفائے عباسیہ کا عہد تمام ہو گیا اور یہ نعمت با مسادات خانہ ان چٹانوں میں آئی تو اب مسلمانوں ان کی اطاعت واجب ہوئی یہ مسئلہ نہ تو اجتہادی ہے نہ اس میں نفع و اضرار کی گنجائش ہے بلکہ یہ قطعی و یقینی اور ضروریات دین میں سے ہے کہ مسلمانوں پر حرمین شریفین کی خدمت فرض ہے اور ایسی قوت کا قیام رکھنا جو اعدائے اسلام کو ان مقامات مطہرہ سے دفع کر کے یہ بھی فرض ہے اس سے انکار کرنے والے کا وہی حکم جو فرضیت نماز کے منکر کا حکم ہے خلافت ثنائیہ یعنی امامت کہہ رہی نہ سہی لیکن قوت و دفاعی ہونے میں کے مجال دم زدن کا جنگ پر ہے جب کہ اسلام کی قوت و دفاعی کو فنا کر دیا تو اب مسلمانوں پر یہ فرض ہو گیا کہ اس قوت کو وہ پیدا کریں انگشتان کے وزیر اعظم اور اس کے حواریں کو یہ ہرگز بھولنا نہ چاہیے کہ یہ وہ فرض ہے جو ادا ہو کر رہے گا۔

یہ عیاں فرض نہیں جو کسی خاص غلط پر بستے والے مسلمانوں ہی کا فرض جو پرہیزگار
خود ہی سلطنت عثمانیہ کو پارہ پارہ کر کے یہ تحریک عام عالم اسلامی میں پیدا کر دی کہ جو
مسلمان جہاں کہیں بھی پہنچے اس فرض کے ادائیگی کے لئے آمادہ ہو جائے۔

۱۱) انجام سو خواہ موجودہ نسل مسلمانوں کی اسے انجام دے یا قیاد مطلق کسی اور
قوم کو دائرہ اسلام میں لاکر اس خدمت کی سعادت بخشی یا آیندہ آنے والی نسل اس
برکت کی حاصل کرنے والی ہو یہ ایسا فرض نہیں جسے مسلمان بھول جائیں یا ان کا ریب
انہیں بھولنے سے لائڈ باج ایہ دل کا خار جو اس کی ٹیس اس وقت تک بیتاب
رکھے گی جب تک یہ کاٹا نہیں نہ جائے۔

۱۲) مسلمانوں کے نہ رہنے انہیں یہ بتایا ہے کہ اگر ایک مسلمان دوسرے مسلمان
کو باغی قتل کرے گا تو یہ ایک ایسا گناہ جو چھاکر اس سے بڑا گناہ صرف کفر ہی ہی لیکن
یہی قتل جب کہ اس وجہ سے عمل میں آئے کہ کسی قوم کا فر کا غلبہ مقصود ہو اور مسلمانوں
کے مقبوضات کو محرومات کفار میں شامل کرنا منظور ہو تو یہ نہ صرف گناہ ہی بلکہ کفر ہی
ایک مسلمان جب کہ کسی مسلمان کی زمین یا اس کے ملک پر فوج کشی کرے تو یہ
جرم عظیم ہی لیکن مسلمان سے چھین کر کافر کو تصرف کر دینا نہ صرف ایک مسلمان کی
حق تلفی ہے بلکہ حقوق خدایہ کا اٹالاف ہی اسلام کے تصرف سے نکال ہے یہ دین کا
ایسا سچا اور گہرا مسئلہ ہے جس کا صریح دین حکم حکام پاک میں موجود ہے لیکن سلطنت
برطانیہ جب کہ خلافت سے برسرِ جنگ ہوئی تو مسلمانوں سے روپیہ فرض کے نام سے
لیا انہیں فوج میں بھرتی کیا اور مقامات ملوہ میں لے جا کر اس پاک سرزمین کو درجہ اللعلا
بشدت کو جو خلافت کے جاں نثار تھے ان کے ہاتھوں سے قتل کرایا گیا۔

مسلمانان ہند جو مسز اسرافلاس کے شکار ہو رہے ہیں اگر اس سے روپیہ نہ لیا جاتا اور ان کی جماعت مقامات متعدد پر جنگ کے سٹے نہ بھیجی جاتی تو برطانیہ کے فوج و فرائض میں کیا کمی آجاتی لیکن انھیں مژدہ قوم بھگوان سے صریح مذہب کے خلاف تعمیل کرانی گئی یہ اندوہناک فلم ہر ذی فہم کے دل پر رہی۔

(۷) مسقط برطانیہ کے فتح کی خبر پر، جس جشن منانے پر مسلمان بھی مجبور ہوئے بعض محال سرکاری نے اپنی اہلکار کا رگزامی کے سٹے مسلمانوں کو ایسا مجبور کیا کہ غمی کے چراغ جلوسے درگاہوں پر چادریں پڑھائیں اور روپیہ، انھیں مصیبت زدوں سے لیا اخبارات میں یہ واقعات آتے رہے لیکن کسی انسر علی نے یہ نہ بڑھچکا کہ تم نے کیا کیا اور کیوں کیا۔

رعایا بادشاہ کی خوشی سے خوش ضرور ہوگی بشرطیکہ مذہب تصادم نہ ہو جو یہ خوشی ایسی تھی کہ مسلمانوں کے لئے انتہائی بزم ماتم کا دن تھا رعایا ہونے کی مشیت سے اگر انھوں نے نالہ و شیون نہیں کیا تو ثبوت وفا داری کے لئے یہی بہت کافی تھا لیکن انھیں پیش و طرب پر مجبور کرنا شاعروں سے تصائد لکھواتا زخمی دلوں چوک چھڑکنا تھا اہل درد و تڑپ کر رہ گئے۔

(۸) یورپ نے اس جنگ کو حرب صلیبی قرار دیا فیصلہ جنگ کرتے ہوئے ترکوں پر ایسے اتہامات و الزامات عائد کئے جس سے سخت توہین مسلمانوں کے مذہب گردہ کھلتی ہو اس سے مسلمانوں کے دلوں پر اور بھی چوٹ لگی۔

(۹) اگر دوران جنگ کے سارے واقعات ایک تہ میں اور لائڈ جارج کا تلخ جواب بعد موافقہ شیریں دوسرے تہ میں رکھا جائے تو بھی دوسرا تہ بھاری رہے گا جس حقیقت کو

فراموش کیوں کر کیا جائے کہ ایک انسان اپنے نزل و جہد کو تہا اور عرق ثابت کرنے کے لیے جو کچھ کر سکتا ہے ایام جنگ میں وزیر اعلیٰ نے مقامات مقدمہ کے متعلق وہ سب کچھ کیا پھر اس مواہد کی اس طرح تکرار کی گئی کہ اس سے زیادہ تکرار کسی سلطنت کے ذمہ دار نے کبھی نہیں کی ہے لیکن جنگ کے بعد جبکہ فراموشی کی تہ کے گئے اور اس طرح اتحادیوں نے خلافت کے ٹکڑے اپنی سلطنتوں میں سپرد کر دیے اس سے جو کچھ اضطراب اور لوازم اضطراب پیدا ہو جائیں وہی تعجب ہے۔

ان مواہد کے علاوہ جو لندن سے پیام و ذرا بن کر آئے خود ہندوستان کے سادے ذمہ دار افسروں نے ہر جگہ مسلمانوں کا جمع کیا اور یقین دلایا کہ اس وقت لڑائی ہو پڑی ہے جب ختم ہو جائے گی تو فیصلہ کے وقت خلافت کا اقتدار اور اس کی قوت علیٰ حالہ برقرار رکھی جائے گی لیکن آج جو کچھ ہوا ہے وہ ناقابل فراموشی میری دے اعتمادی کی خود اپنی نظیر ہے۔

وزیر اعلیٰ کا یہ کہنا کہ مقدمات خلافت جبکہ خاتما نہ حیثیت سے حاصل کے گئے تو پھر ان کی واپسی کیوں کی جائے یہ عجیب طرز استدلال ہے۔

کیا مسلمان ہندو سے جو وعدہ ہوا تھا اس کا ایفا اس وقت ہو تا جب کہ ترک غالب فاتح ہوتے مغلوب و ہزیمت خوردہ قوم کا فاتح و منصور کہ ملک واپس کر دینا ایسی عجیب منطقی چیز ہے داغ و زاری ہی ہو سکتا ہے۔

تتمت وعدے کی ایک وجہ بھی پیش کی جاتی ہے کہ اس جنگ میں دیگر دولتیں بھی شریک و شامل تھے دولت عثمانیہ کے حصے ہر ایک کی قسمت میں آئے ہیں شریک میں سے کوئی بھی جب کہ واپسی پر راضی نہیں تو پھر اس اپنا حصہ کیوں واپس کر دیں۔

اس کے جواب میں یہ بحث فضول ہو کہ واقعہ کیا ہے لیکن اس قدر گزارش کی اجازت
 دیجئے کہ وعدہ تو آپ کا اور آپ کے ہم قوم حکاموں کا تھا نہ کہ دوسرے فرانس ہوسا
 وغیرہ کا ان کے وعدہ بھی آپ ہی کی زبان سے ہم تک پہنچے تھے آپ اپنا وعدہ وفا
 کریں دوسروں سے آپ کو کیا غرض۔

لائڈ جاجا اس سوال کی اجازت دیجئے کہ ہندوستانیوں نے روپیہ بھرتا کیا نہ
 کیا تھا یا دیگر دلوں پر آپ کے سلسلے میں کیا تھا ہندوستانی آپ کے حکوم ہو کر آپ کی
 طرف سے گلا کٹانے گئے تھے یا فرانس و روس کے ہمدرد بن کر فرماں گاہ میں پہنچے تھے
 اس پر متن زمانے میں مسلمانان ہند کی خاموش اطاعت نے آپ کے محروسہ و مقبوضہ
 ہند کو آپ کے قبضہ میں برقرار رکھا یا اس اطاعت گزار ہی سے فرانس و روس کا کوئی ٹک
 محفوظ رکھا گیا۔

اگر ان سب ناشاریوں کا یہی صلہ ہے کہ سات کروڑ مسلمانوں کی سودا باز اور ہتیا
 اتنا اس طرح قدموں سے ٹکرا دی جائے تو پھر اس ہنگامہ کی ذمہ داری آپ پر ہے
 نہ کہ کسی اور پر۔

آخر میں اس سوال کی اجازت اور چاہتا ہوں کہ اس وقت تو خلافت کے اجزا اس
 جرم میں باہم تقسیم کر لئے گئے کہ سلطنت عثمانیہ نے میدان جنگ میں اپنے جو بحیثیت خاں
 خاں و شریک کیا لیکن اہل مصر کب آپ سے برسرِ پیکار ہوئے تھے جو ان پر برسوں کا
 نوازش رہی اور آج بھی کرم کا بادل ان سے نہیں ہٹتا۔

جزیرہ قبرص پر قبضہ کس جرم میں کیا گیا اس وقت کس نے آپ سے جنگ کی تھی
 جو اس جزیرہ کو آپ نے اپنے منوفا میں داخل کر لیا۔

یونان نے سرکشی و فتنہ چشتی کی غازی اوجھ پاشا نے محسلی پر جا کر اسلام کا ہلال
جھنڈا نصب کر دیا اُس وقت کون تھا جو یونان کا دست و بازو بنا جس نے ترکوں کو فتح
کے ہوئے ملک سے دست بردار ہونے پر مجبور کیا۔

علم بردارانِ تلیشہ و تنانج للبقا کا مسئلہ ہی حکم دیتا ہے کہ قوی کی ہستی ضعیف کو
مٹنے سے قائم رہیگی مسلمانوں کو زبرد و ظنا پرستی کی طاقت و قوت کی قدر نہ جانی آخر کون
و ناتواں ہو کر غرور و عبرت و بصارت ہو گئے یہ اپنی شامت اعمال اور سوء اعتقاد کا نتیجہ
ہے جو سامنے ہی لیکن تم بہ زحمت کیوں اٹھاتے ہو جو اپنے فیصلہ کو اخلاق و انصاف
کا مسئلہ ثابت کرنا چاہتے ہو۔

اضطرار و بے چینی کے ایسے واقعات جو بہت ہی اعلیٰ و درویش ہیں انہیں میں نے
اختصار کے ساتھ بیان کر دیا ہے اب گورنمنٹ کو اختیار ہے کہ وہ مایا کی بے چینی جس طرح
چاہے اس کے مسلمانوں کے مذہب کا یہ نہایت سچا اور مستحکم مسئلہ ہے کہ مسلمان ہر اُس حصہ
زمین پر آباد ہو سکتا ہے جہاں ارکانِ دینی میں مزاحمت نہ کی جائے لیکن مرکزی مقام کا
کسی کے نظر تو تم پر چھوڑ دیتا مسلمانوں کے لئے ایک ایسا گناہِ عظیم ہے کہ جس کا کچھ کفار نہیں
اس جگہ کے لئے صرف اسی قدر کافی نہیں کہ ہم ۱۱ ارکانِ مذہبی بآنا دوی ادا
کرتے ہیں بلکہ اس کو اس حیثیت میں ہونا چاہیے کہ اگر بالفرض کوئی طاقت اُس مقام پر
مانع و مزاحم بھی ہونا چاہے تو مزاحمت اُس کے حیطہ و وسعت و امکان سے خارج ہو
مرکزی مقام پر مسلمانوں کی ایسی قوت ہو رفتِ مجتمع و متیار ہونا چاہیے کہ دینی و مذہبی
ارکان کی تعمیل پر وہ قوت ہوتی ہو کہ کسی کی عنایت و رعایت کے طفیل میں گورنمنٹ
کے سامنے اضطرار کی سچی اور صحیح تصویر پیش کرنے کے بعد مسلمانانِ ہند سے گزارش ہو

کہ لفظ موالات کی تحقیق و تشخیص جو کچھ بیان کی گئی اُس سے ہر شخص بجائے خود فیصلہ کرے کہ وہ کون سے تعلقات و روابط ہیں جنہیں گورنمنٹ سے (جو علاوہ کافر ہونے کے فریق محارب بھی ہے) پیدا کرنا باقی رکھنا جائز ہے اور کون سے تعلقات کا قطع کرنا واجب۔

مقاطعہ کی تحقیق بھی گزربلی بخاری و مسلم کی حدیث سے ثابت کر دیا گیا کہ مقاطعہ ہرگز داخل موالات نہیں ایسے فریق محارب کے ساتھ جو خانہ کعبہ پر تصرف تھے مسلمانوں کو طمرہ و حج ادا کرنے سے مانع آتے تھے بیت اللہ کو منہم خانہ بنائے ہوئے تھے جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقاطعہ بخاری نہ رکھا اور صل مقاطعہ سے اُن پر طلب پاسے کو شش نہ فرمائی تو اب کسی کا یہ کہنا کہ یہ قرآن کا حکم ہے اور مقاطعہ فرض ہو گئی یہ بیہوشی ہے۔

مباح کا فرض مہجانا اگنا جانا کہ اس وقت جب کہ جہاد بائیں کی حالت مسلمانوں میں نہیں تو وہ چیز جو مسلمانوں کو دشمن اسلام پر غلبہ عطا کرے وہ قائم مقام جہاد کے ہوگی اور وہ نہیں ہے مگر خاموش مقابلہ دشمن سے مقابلہ کے وقت ہمت سے مسائل کی صورت متغیر ہو جاتی کہ مثلاً جاسوسی مثلاً قاتل و شرماء مذموم ہے لیکن فریق محارب کے مقابلہ میں جاسوس مقرر کرنا ان کے سرانہ و مخفیات کا پتہ لگانا مستحسن ضروریات جنگ میں سے ہے۔

فریق محارب پر ہجرات محاصرہ یا مقابلہ خلد اور پانی تک بند کر دینا جب کہ جائز ہے تو اس وقت انگریزوں سے مسلمانان ہند کا جو مقابلہ ہو گیا ہے اگر وہ چیزیں جو ہجرات امن جائز تھیں اس مناد و مت بھول کی حالت میں جو قائم مقام جہاد ہو جائے بھی جائیں تو کیا محذور دشمنی لازم آتا ہی طریقیہ و نفسی ایسی حالت میں جب کہ ہم حکومت دست و گریباں نہیں ہوتے بلکہ نہایت خاموشی و سکون سے اپنے ہر طرح کے تعلقات اُن سے منقطع کر دیتے ہیں

اس انقطاع کا لازم نتیجہ یہ ہو گا کہ حکومت اپنے وطن کا بیخ کرے اور گھر ہو چکر غائبانہ
ہو جائے اس وقت دو فائدے حاصل ہوں گے ایک تو حکومت ہند خود مختار ہو کر
سوانح حاصل کرے گی دوسرے مسلمانوں کا بڑا معرفت دنیا سے اگر رخ نہ کرے گا تو کمزور و ضرور
ہو جائے گا مسائل نوں پر یہ فرض ہے کہ وہ انقطاع مکی کریں۔

اس کے جواب میں فقیر نہایت ادب سے گزارش کرتا ہوں کہ سوال جواز و عدم جواز کا نہیں
مستوفی آپ کے اس ادعا میں ہر کہ آنجناب کی تحریکات کی تعمیل مسلمانان ہند پر فرض ہے و اگر
جو شخص اہل فکر کرے یا اصلاح و ترمیم میں کرے وہ ترکیب و مرام دائرہ اسلام سے بلیغ
اور نچوڑے مٹا دیں ہو گیا۔

لیڈ مان قوم بیشک یہ دین کا مسئلہ ہے کہ مسلمانوں کو یہ منکر و ارنیس جو وہ اپنی ہستی کو
مفصل و ناتواں بنا کر رکھیں بیشک اصول زندگی مسلمانوں کو ایسا قرار دینا چاہیے کہ دیگر
اقوام ان کی طرف محتاج ہوں نہ کہ یہ دوسروں کے دست نگر ہوں یہ ایسی بدیہی باتیں ہیں
جن سے کسی کو کسی وقت انکار نہیں لیکن تقویٰ و حصول طلب کی جو صورتیں آپ پیش فرما رہے
ہیں وہ مسئلہ شرعی نہیں ہر جگہ وہ آپ کی رائے ہے۔

غایت اہل الباب یہ کہہ لیجئے کہ آپ کی رائے ایک مسئلہ شرعی کی تائید میں ہے لیکن
اپنی رائے کو شریعت کا فتویٰ اور قرآن کا حکم قرار دے لیجئے اگر کوئی آپ کی تجویز سے اختلاف
کرتا ہے تو اسے فرض کا منکر نہ کیے فرائض تو وہی ہیں جنہیں حق سبحانہ نے فرض کر دیا کیا
آپ کی رائے اور حق سبحانہ کا ارشاد ایک مرتبہ رکھتا ہی آیا دعویٰ کرتے ہوئے کہہ تو
جیسا کہ ہے۔

جنگ بدر کا موقع ہر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مقام پر منزل قرار دیتے ہیں

حضرت حباب ابن المندرج عرض کرتے ہیں کہ یا رسول اللہ اس مقام کو منزل ۱۷۰ ہے
 بموجب حکم آتی قرار دیا ہی یا موقع و تہ میر جنگ کا لحاظ ہے آپ نے فرمایا میں یہ رستے
 ادب جنگ ہی حضرت حباب عرض کرتے ہیں تو پھر یہ مقام مناسب نہیں بلکہ خداں مقام
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حباب ابن المندرج کی رائے کو شرف قبول فرماتے ہیں۔

اس واقعہ سے یہ نتیجہ نکلائے کہ ایک امر مذہبی اور فرض دینی کے انصرام و انجام
 کی جب کہ شریعت نے صورت متعین و مشخص نہ کر دی ہو تو اختلاف رائے کی گنجائش
 ہے اپنی رائے کو میں فرض اور امر دینی قرار دینا خلاف شرع ہے صحابہ رضی اللہ عنہم
 بارہا اپنی رائیں رسول خدا کے حضور پیش کیں جو قبول سرکار و رسل ہوئیں لیکن آپ کا
 استاذ ایسا رفیع و بلند پایہ ہے جہاں اصلاح و ترمیم تو کجا عرض و معروض کی بھی مجال نہیں
 جنبش لب پر تکفیر کا قومی موجود ہے نہایت ادب سے چند امور گزارش خدمت ہیں خواہ آپ
 قبول فرمائیں یا کافر و منافق کہیں اس کی پروا نہیں۔

ترمیم کی پہنچ وجوہ | دلائل کہ آپ فرماتے ہیں کہ مقابلہ اس وقت فرض ہے دوسرا فریق عرض کرتا ہے
 کہ اس طریق مقابلہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشروع فرما دیا دلیل میں حضرت ثناء
 بن اثال کا واقعہ پیش کرتا ہے لیکن آنجناب کے پاس ہجر زمان گاندھی اور کیا دلیل نصیحت کہ
 مسلمانوں کو وہ طریقہ بتائیے کہ جس کے حل کا نتیجہ مطلقاً کھارے بے نیازی ہو۔

ثناء بنیہ گزارش ہے کہ مقابلہ کا دائرہ جب تک اس حد کے اندر ہے جس کو گرفت
 کا کوئی نقصان نہیں اس وقت تک تو آپ خاموش رہ سکتے ہیں لیکن جب اس کے
 حدود وسیع ہوں گے اور گرفت کے منافع سے آپ کی خاموشی کا تصادم ہو گا تو اس وقت
 آپ ہزار چپ رہنا چاہیں لیکن یہ لکھ کر تو ہر سکوت توڑ کر ہی دیگی آخر اس موقع کی بھی تو

سبیل بتائیے ۵

اے حضرت مرتن یہ مسلم سہجو ارشاد بھولے سے بھی اب ذکر بتوں کا نہ کریں گے
لیکن جو بتوں ہی نے کہیں آپ کے کی بات پھر آپ ہی فرمائیں کہ کیا کیا نہ کریں گے
نشانہ یہ عرض ہے کہ خاموش رہنا بھی ایک زبردست قوت کا خوااں ہے ہندو شک
اس قدر طاقت رکھتے ہیں کہ وہ اپنی خاموشی کو نیاہلے جائیں گے بلکہ اگر چاہیں گے تو
اپنے مقابل کو خاموش بھی کر دیں گے لیکن انہوں نے کہ مسلمانوں میں کسی طرح کی طاقت
کا نام و نشان بھی نہیں ہے ان میں نہ مال طاقت ہے نہ اخلاقی نہ دینی قوت ہے نہ روحانی
لیڈری کا فرد اگر آپ گرامی قدر حضرات کو ایک لمحہ کی فرصت عطا کرے تو اس حقیقت سے
انکار نہ کیجئے پہلے اس امر کی کوشش فرمائیے کہ مسلمانوں میں قوت پیدا ہو پھر چاہے خاموش
مقابلہ کیجئے یا نااطن دو گونہ مقابلہ سے پہلے استطاعت مقابلہ فرض ہے جس طرح نازک
پہلے دھرو۔

مابعدیہ انہماں ہے کہ اصلاح کا موقع ہنوز باقی ہے اگر خدمت اسلام واقعی آپ کا
مقصد ہے تو وہ کام شروع کیجئے جس سے مسلمانوں میں طاقت و استقامت پیدا ہو اجتماع
و جماعت کے اداروں میں ہائے جائیں دیکھئے انہوں نے بیٹھ کر نازاں نہ ہوئے ان سے خاموش
مقابلہ کی بھی توقع نہ رکھئے ان کے لئے حکومت کی تحوڑی سختی بھی کفایت کرتی ہے
خدا شہرستہ اگر آپ اب بھی تنہا رہیں اور اس پیر کو اسی حالت سے مقاومت بھول اور
خاموش مقابلہ کے سلسلے میں کر دیا تو پھر یاد رکھئے کہ ہر خاموشی اس طرح ٹوٹے گی کہ
گئے پھاڑ پھاڑ کر اس طرح چھینیں ماریں گے کہ برسوں تک اس کی گونج فضا میں سے
جبر و بے عار کھینچتی رہتی ہوگی۔

خاصاً یہ گزارش ہو کہ اگر آپ حضرات کو اپنے تجاویز پر یوں ہی اصرار ہے تو بڑا بڑا کتاب دستکت بھی بنا دیے جائیں گے کہ مسلمانوں کو یہ ہدایت دی گئی ہے کہ جب تم میں خضفہ ناتوانی ہو تو اس وقت تم خاموشی متاخذ کرو اور فریق مقابل تمہیں قید کرے ماسے بے حرمت کرے قتل کر ڈالے تو یہ سب برداشت کر لو اس لئے کہ جب تم فنا ہو جاؤ گے اور تمہاری ہستی ایک وجود مہیوم کا مرتبہ پائے گی تو اس وقت دشمن مغلوب و مفتوح ہو جائے گا اور تم غالب فاتح۔

اگر شریعت سے آپ اس کا جواب نہ لے سکیں تو پھر کسی قوم کی تاریخ سے جیسا کہ ثروت دیئے کہ مقاومت بھول بغیر قوت و استطاعت کے عمل میں لائی گئی اور کامیاب ہوئی۔ اگر یہ بھی نہیں تو پھر اس درخواست کو قبول فرمائیے کہ تسلیم الحجۃ علی رؤس القبلۃ یعنی قبیوں کے سر پر حجامت کی مشائی نہ کیجئے۔

اس وقت آپ کی جلد تحریکات پر تنقید مقصود نہیں بعض اُن میں کوئی نہ واحد من مصلح ملک کے لئے بہت ہی مفید ہیں مثلاً سندیشی یا ترک قوم فردوسی و انگریز پرستی وغیرہ لیکن آپ کی وہ تحریک جس سے مسلمانوں کی سخت تباہی ہے اور انگریزوں کا ذرہ برابر نقصان نہیں یعنی مسئلہ تیلیم اُس کے متعلق کچھ گزارش ہو شاید آپ حضرات میں سے کسی کی وجہ میں آجائے۔

مسئلہ تعلیم علوم اسلامیہ کی حفاظت کے سبب اپنی مملکت نہ رہی اور ہندوستان میں ایک اجنبی و بیگانہ قوم کی حکومت فرما رہی دیکھ کر انی کرنے لگی تو علوم اسلامیہ کی تحصیل میں مسلمانوں کی سرگرمی سرورہی سے بدلنے لگی۔

اگر یہ زبان اجنبی محض بنی سیکھنے میں محنت شاقہ برداشت کرنی پڑتی تھی لیکن جو

یہ تھی کہ اجنبی زبان معاش کا ذریعہ تھی اولین ضرورت جس نے مسلمانوں کو انگریزوں کی طرف الٹ کیا وہی فکر معاش تھی۔

یہ مسئلہ محتاج بیان نہیں کہ مقاصد علوم میں ہیں تہذیب اخلاق، تزکیہ نفس اور تربیت دماغ بلا خوف تردید یہ کہا جاسکتا ہے کہ علوم کے ہر سہ مقاصد کا بدرجہ تمام و کمال تکمیل علوم اسلامیہ سے ہوتا تھا۔

صدیوں تک مسلمانوں نے دنیا پر ایسی حکومت کی ہے جس کی نظیر نہ صفحات تاریخ میں ملتی ہو نہ آئندہ کسی دوسری قوم کی ایسی تاریخ لکھی جائیگی جہاں بانی و فرمانروا کے ساتھ ہی ساتھ علم و فن کی بھی ایسی خدمت کی کہ بہت سے علوم انھیں کے اقلام سے ترقی پذیر ہوئے بہت سے علوم مسلمانوں نے خود ایجاد کئے کئے مژدہ فنون میں جان فانی علمی علوم خلیہ اور فنون ہیکہ کے علاوہ خود ان کی مذہبی تعلیم کا ایسا بیکراں سرمایہ خود ہو کہ ایک وہ شخص جو اپنے مذہب کو بگڑا ہے اور اس کے بتائے ہوئے اصول کو اپنی زندگی کا دستور العمل قرار دیتا ہو وہ اس سے بے نیاز ہے کہ اپنے دماغ کی تربیت اپنے اخلاق کی تہذیب اپنے نفس کا تزکیہ کسی غیر زبان یا غیر قوم کے علم و فن سے کرے لیکن جب اپنی سلطنت علوم اسلامیہ کی حمایت و حفاظت کے لئے مذہبی تو ترقی کے سہارے نہ بنے ٹوٹ گئے اور علوم و فنون کی عمارت منہدم ہو گئی دوسری قومیں جو دنیا میں سربرآرائے سلطنت تھیں انھوں نے علم و فن کی بھی حکومت حاصل کر لی کسی قوم میں جب سلطنت آتی ہو تو اسی کے ساتھ بہت سے محاسن و کمال بھی آجاتے ہیں لیکن جب سلطنت جاتی ہے تو محاسن و کمال صرف اُس قوم سے رخصت ہی نہیں ہو جاتے بلکہ ایک کافی مدت کے لئے اُسے دام حیرت میں ایسا گرفتار کر جاتے ہیں کہ

وہ قوم اس انقلاب کھلی سے متاثر ہو کر عالم سرکاری میں ششدر و حیران ہوتی ہے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتا۔

ہندوستان سے مسلمانوں کی سلطنت بے دخل ہوئی اور ششدر کے واقعہ سننے ان کی آنکھیں کھولیں تو انھیں معلوم ہوا کہ سلطنت کے ساتھ کالائٹ و محاسن بھی ان کی نصیب ہو گئے یہ وہ سری و جہنمی جو علوم مغربہ کی طرف انھیں بائیں کرنے والی ہوئی اس وقت مغربی علم و فن کی ضرورت ثابت کرنے کی حاجت نہیں رہا اس پر دلیل نہ ضروری کہ آج مقابلہ محاربہ اور مخالفت کہ جو سامان سلاطین عالم کے پاس ہیں اگر ہندوستان انھیں اپنے لئے غیر ضروری سمجھتا ہے تو آزاد ہو کر دوبارہ گرفتاری و غلامی کی کسی غیر سلطنت کو دعوت دیتا ہے اس وقت مجھے صرف اس قدر گزارش کرنا ہے کہ جب تک ہندوستان میں حکومت برطانیہ باقی ہے اس وقت تک وہ ضرورتیں بھی باقی ہیں جن کے زبردست مطالبات سننے ہیں انگریزی کی طرف بائیں کیا۔

ایسی تعلیم کا جس کی سند تصدیق مصدقہ و مسترد گورنمنٹ ہوں اور ایسے اساتذہ جن سے ملازمت کا استحقاق ہو اس وقت تک ضروری ہیں جب تک حکومت باقی ہے۔

ہندوستانیوں کا حکومت کے سارے شعبوں پر اس طرح مادی ہرجا نا کہ ہر شعبہ پر ان کا اتنا پہنچ سکے کہ فی الحقیقت سوانح کی تائیس ہجرت پولیس اور فوج میں ہندوستانی چھوٹے عہدوں پر بکثرت ملازم ہیں اگرچہ عہدہ بہت ہی حقیر و تنخواہ بہت ہی تنہا ہے مگر لیکن اس وقت موجودہ تحریک نے جو فوج و پولیس میں بھی ایک تاخیر پیدا کر دی ہے اس سے ہندوستانی ایک قوت محسوس کر رہے ہیں۔

ہماری قوم ہندو کو دیکھئے ایک ادنیٰ ملازمت گورنمنٹ کے عہدہ تک یہ قوم پہنچی ہوئی

ہر سالے دفاتر و آفس میں ہندو بھرے ہوئے ہیں پھر تاج انھیں یہ نذر بھی حاصل ہے
لیڈران قوم اب بھی سمجھے پہلے اس کی قوت پیدا کیجئے کہ آپ کی خاموشی و یکسوئی سے
دشمن چنچ آئے اس کی جہیت کا شیرازہ بکھربائے پھر خاموش ہو جائے۔

فرض کیا کہ آپ میں طاقت خاموشی نہیں لیکن ہندوؤں میں ہے پھر آپ دونوں
مل کر وہ دل یک شہد بن گئے کہ وہ کامنڈیشن کر دیں گے برس روز میں سواراج حاصل
ہو جائے گا۔ لیکن اُس وقت جب کہ سواراج کا عمل ہو گا عہدہ و مناصب کے مستحق اور حکومت
کے وہی شریک ہوں گے جن کے اہم میں علوم منتر پر یہ کی سندیں ہوں گی۔ انقلاب
حکومت کے بعد جب تک جدید حکومت اپنے قوانین وضع نہ کرے علوم و فنون کا تین
و تین شخص نہ کرے اُس وقت تک سواراج کا قانون ہی موجودہ قانون سلطنت ہو گا اور اس کا
مغربی علم کے جاسنے والے اساتذہ ہوں گے اور اسی علم کی تعلیم در سگاہ سواراج میں ہی جائے
ہو گی عرض سواراج لی کر بھی اس نسل کے لئے موجودہ تعلیم مفید ہی رہے گی۔

درا یہ اعتراض کہ موجودہ تعلیم میں خالص ہیں ضروریات قومی کے لئے یہ تعلیم
محض ناکافی ہے یہ بالکل سچا و درست لیکن یہ کوئی نیا خیال نہیں اس کی پابہ جوئی میرا دانا
قوم ایک مدت سے سرگرم ہیں ان کے بعد و بعد کی مختصر تفصیل یہ ہے۔

تعلیم انگریزی کا ہندوستان میں جب آغاز ہوا تو نصاب تعلیم امداد و فائدہ تعلیم میں کچھ
اس کا انتظام نہ تھا جس سے قومی و مذہبی سلوات پیدا ہوں ایسے اشخاص جن کا صلح نظر قوم کو
ایک زندہ قوم بنانا تھا انھوں نے اس شخص کو دیکھا اور قومی کالج کی بنیاد رکھی اس میں ہندی
میں مسلمانوں نے سبقت کی تعلیم یونیورسٹی کے ساتھ جس قدر قومی و مذہبی تعلیم کا انتظام ہو چکا
تھا اپنی درس گاہوں میں ہی قائم کیا لیکن انہوں نے ساتھ کتنا پڑتا ہو کر خود مسلمانوں نے

اس سے مستغنیہ و مستغنیہ ہونے کی کوشش نہیں کی اس لئے ابتدائی انتظام جو کچھ ہو گیا تھا اُن کے لئے تو کسی طرح کی انفرانش جو سکی نہ اُس میں التزام و انضباط کی شان پیدا ہوئی۔

مثلاً علی گڑھ کالج میں تعلیم و دنیا کا جو انتظام رہا ہے مسلمانوں کی اولاد اگر اُس سے نفع حاصل کرنا چاہتی تو آج نہ رہ سکتے تھے اُن کا وجود و اجنبی نہ ہوتا۔ منتقلین کالج میں بعض ایسے حضرات بھی برابر شریک رہے ہیں جن کی دلی قنایہ تھی کہ طلبہ میں ذوق مذہبی کم انکم اتنا تو ضرور پیدا ہو جائے جس کی چاشنی انہیں جہاں کیس بھی رکھتے اور جس ماحول میں رکھے خدمتِ اسلام سے غافل مصلے پر دانہ ہونے سے یہ کوشش اُن کی برابر مسلسل جاری رکھا لیکن ملک و قوم میں مذہب سے بے پروائی کی جرأت ہی چل رہی تھی اُس میں یہ سی پرگندہ و مضطرب ہو کر رہی۔

مختصرین کی فرض شناسی | اس جو غیر ملکی مدارس کے رہنما جہاں کہڑیٹھان کالج میں تھے جس کے نام پر سب دستم اور ملین وطن کا سمیٹا قوم مسلم ثواب و عبادت سمجھ رہی ہے اعادہ کالج میں دین خدمت اس وقت تک اُسی کی قیمت میں رہی وہ ٹرسٹی صاحبان جنہیں و عورت حق سے گت محمود کر رکھا جو ان کی تشریف آوری جب کبھی اعادہ کالج میں ہوئی تو کرکٹ کے میدان کی رونق ہو گئی یونین کلب میں گرمی سخن کی و عوم و حام رہی لیکن اسباق و دنیا پر ہمیشہ اُس اپنی پڑی رہی۔ جنوری سن ۱۹۰۷ء میں بھی تین دن تک کالج میں قیام ملافت قیام میں کرکٹ فیلڈ اور یونین کی رونق خوب ہوئی لیکن دس تفسیر دس تجویزین دن تک سونا اور خاموش ہی رہا کبھی ان میں سے ایک صاحب نے بھی نہ تو تجویز کلاس میں شرکت فرمائی نہ دوسرا تفسیر میں بیٹھے دنیا کے کچھ کالج کلاسوں میں جا کر معائنہ کیا نہ کبھی مدرسین و دنیا سے کوئی مشورہ کیا نہ طلبہ میں ذوق مذہبی کسی وقت پیدا کرنے کی کوشش کی ہاں جب

مشرک غلامی کا کلر پڑتے ہوئے اس کی امت میں داخل ہوئے تو اس تلقین کی تبلیغ شروع کی کہ نیشنل کالج بناؤ گے میں طاق نسیان کے دوا کر دو بارہ گئے یورپ پر غلاماؤ بہت سہولت ملے مذہب اور خلافت سب اس پر نے کی گردش دھڑکتے تھیں حاصل ہو جائے گا۔

اس وقت تک قومی اسکولوں اور قومی کالجوں نے جو کچھ خدمت ملک و قوم کی کی ہے وہ آج سامنے موجود ہے لیکن بلند ہمت فراخ حوصلہ پھر وہ ان قوم نے اسے بھی اپنے اغراض و مقاصد کے لئے صحن ناکافی سمجھا اس لئے یونیورسٹی کے خواہاں ہوئے۔ قومی یونیورسٹی کا خیال بھی آج سے ۴۵ برس قبل جس کے دماغ میں آیا وہ اسی مصیبت زدہ قوم مسلم کا ایک فرد تھا اب کہ یونیورسٹیاں مل گئی ہیں ان کی آزادی کا سوال دپریش ہے غرض تعلیم کے متعلق اس وقت جو کچھ کہا جا رہا ہے یہ وہی صدی ہے جس کی منادی تیس برس سے مسلمانوں میں پجاری جا رہی ہے اٹلاس بے پروائی اور برکات علیہ سے نا آشنا کی کاغذ ہے جواب اگر مسلمانوں کی ایک یونیورسٹی ہوتی ہے جس کے انجام کا علم عالم الغیب کو ہے۔

اں جس آزاد یونیورسٹی کی آواز بلند گان گانہ می نے اس وقت بلند کی ہے اس کا خصوصی اثنا زب و شتم اور من و طین البتہ ہے اس فتنہ انگیز اور دل آزاد ہو کر اگر ان کی تقریر و تحریر سے الگ کر لیا جائے تو یہ وہی دیرینہ سی سالہ فتنا ہے بلکہ اگر بنا نظر انشا دیکھتے تو حامیان قوم نے اس سے بھی ایک قدم آگے بڑھایا ہے۔

ملک نے کمال خور کے بعد یہ طر کر لیا کہ مسلمانوں کو اگر کسی وقت آزاد یونیورسٹی مل بھی گئی تو علوم و فنون کا غیر زبان میں پڑھنا عمر کو برباد کرنا ہے کسی قوم کے لئے

یہ بہت بڑی مصیبت ہے کہ علوم کو اپنی زبان میں حاصل کوئے اس دشواری کو اس
 ذہن نے حل کیا جس کے جوہر و کرم کا شیف و ہر پرور ہاتھ ہمیشہ مسلمانوں کی طرف دستگیری
 و تسکین کے لئے بڑھتا رہا ہے یعنی خسرو دکن شہنشاہ حیدرآباد نے ایک دوا الترجمہ
 قائم کیا علوم و فنون کے تراجم اردو زبان میں ہوئے اور جو رہے ہیں ایک اردو
 یونیورسٹی کی بنیاد قائم کر دی گئی جو ابھی اپنے عہد رسالت میں ہے لیکن اپنی روزی و
 سے اپنے قباب کا خوش آیند نظارہ پیش کر رہی ہے بلکہ اگر ہندوستان کو آنا دیونیر
 کی اجازت ہو گئی یا موقع مل گیا تو اس وقت بھی اردو دیونیر کی آزاد تعلیم کی مرہی ہوگی
 و دستورات اس کو کمال بنا کمال کو کمال تر کی حیثیت تک پہنچا تا ترقی و کمال پری
 ہے مولات و عدم مولات اس کا کیا تعلق اس وقت گفتگو مسئلہ مولات میں ہے نقص
 اور اس کے دفع کا مسئلہ درپیش نہیں نقص تعلیم ایک مسئلہ ہے اور دفع کی تباہ و تیر
 بعض زیر عمل اور بعض زیر بحث ۔

اسپنے یہ کہا کہ ترک مولات اور نان کو آپریشن باہم مراد ہیں مگر کائنات میں ان کے
 کے حدود جو کچھ متین فرمائیں اور جس طرح اس میں تو بیع کرتے جائیں وہ سب ترک مولات
 میں داخل ہوتے جائیں گے ۔

اسی بنا پر سب سے پہلے اپنے اسلامی تعلیم گاہوں کی طرف توجہ فرمائی مسئلہ الحاق اور
 اہام مالی ان دونوں کو اپنے فریق محارب کے اہام و دستہ او قرار دیتے ہوئے ان پر
 خالص مولات کا حکم صادر فرمایا ایسی درسگاہیں جو گورنمنٹ اہام دی، دیہیتی ہیں ان میں
 پڑھنا پڑھانا یا کسی اور صیغہ میں اس کے ملازم رہنا اپنے حرام اور کفر قرار دیا مالوں کو
 بحیثیت ٹرشی آپ خود اس سے تعلق رکھتے تھے اور اس وقت تک بھی یہ ملاقات آپ کا

باقی ہر شایہ اس کی پر وجہ ہو کہ آپ اس تعلق سے اصلاح چاہتے ہیں پس آپ کا لگاؤ نہ صرف جائز بلکہ ضروری ہے لیکن مطلب کا مقصد افسادِ مسلمین و تائیدِ مصلحت کے سوا کچھ اور ہو ہی نہیں سکتا اس لئے لازم و کفر یہ کہ شیخ ماضیہ میں دروز کے آثارِ خدمت کا تجرم ہو چکا ہو۔

ہر مال اس بحث کو چھوڑیے اس لئے کہ اس وقت دینِ قہرب ایمان اور اسلام صرف آپ کے اعمال و اقوال کا نام ہے مثلاً: سے اسلام و ایمان کی تعریف کچھ اور ہی ہو گئی ہے۔

تعلیمی ادا کا مسئلہ | لیکن اب یہ گزارش ہے کہ وہ اشخاص جو اپنی آپ کا وہ مرتبہ تسلیم نہیں کرتے جس منصب کا آپ کو ادھارت ہے بلکہ وہ اسی واحد قہار کے ہاتھ میں ہیں جو آپ کا اور جملہ عالم کا خالق و رب ہے اور اسی بنی کو پیغمبر تعین کرتے ہیں جسے حق سبحانہ نے خاتم النبیین فرمایا جو ایسے اشخاص کے لئے جو آپ کا فرمان اس وقت تک لا سود ہو گا جب تک آپ ان کے مہبود و محکم الحاکمین کا حکم یا ان کے پیغمبر صادق و مصدق کا ارشاد پیش نہ فرمائیں لہذا نہایت عاجزانہ آپ حضرات گرامی قدوسہ فقیر اس مسئلہ کو سمجھنا چاہتا ہے کہ از روئے شریعت اسلام مالی ادا اور الحاق دارس مولات یکوں کر ہے مالی مساوت کی حیثیت یہ ہے کہ گورنمنٹ ہم سے تعلیمی ٹیکس وصول کرتی ہے اس کا مالگذائی اور ہی ہو کوئی تعلق نہیں یہ تو وہ رقم ہے جسے ملا دہندگان ہم ہندوستانیوں سے وصول کیا جاتا ہے ہندوستانی اپنے نکاسے ہوئے اور حاصل کئے ہوئے رہتے ہیں سے ادا کرتے ہیں ٹیکس کے نام سے گورنمنٹ ہم سے لیتی ہے اور وہ اس کے نام سے ہیں واپس دیتی ہے اس لین دین اور اکٹ پھر میں نہ میسائیت کی مدد نہ نصرائیت کی مساوت اپنا ایسا دیا ہوا

مال جو قیلم ہی کے لئے ادا کیا گیا تھا جب اس کی واپسی ہوئی تو یہ موالات کیوں کر ہو گیا۔
 (۱) کیا کاذب کے ہاتھ میں جب پناہ مل چوڑی جائے تو اس کی واپسی موالات
 ہو جائے گی۔

(۲) کیا زبردست کاذب کسی ناقوں سے کچھ چھین لے پھر اسے واپس کرے
 اور واپس کو سنے ہوئے اپنے، حسان و امتنان کا، نگہار کرے تو کیا وہ ضیعت جو اسے
 مال کی طرف متوجہ بھی ہے بایں خیال اس کے لینے سے انکار کرے گا کہ اس طمع
 مال کی واپسی موالات ہو۔

(۳) خلافت کے متعلق سلطنت برطانیہ سے آج جو کچھ طلب کیا جا رہا ہے اگر برطانیہ
 یہ کہہ کر واپس کرنا چاہے کہ یہ میرا احسان و کرم ہے جو فتح کے پھولے ملک کو واپس کرنا
 ہوں ساتھ ہی ایک معاہدہ جس میں آئندہ کے لئے اپنے ساتھ عمل معروف کا خلافت
 سے مطالبہ ہو پیش کرے تو کیا مسلمان اپنے ملک کو واپس لینے سے اس بنا پر انکار
 کر دیں گے کہ یہ موالات ہو براہ کرم قرآن حدیث یا فقہ سے اس کا جواب دیجئے اور
 اسے ثابت کیجئے کہ اپنے مال کی واپسی کا فریاد قرین محاربہ موالات ہے کفر ہے حرام ہو
 نفاق ہے۔

تقریر عالم کو دیکھتے ہوئے علماء اکرام نے اپنے دل و دماغ کو سیاسیات کی فکر سے
 ایسا بے نیاز کر لیا تھا کہ علامہ ابن خلدون کو اس مقدس گروہ کے حق میں یہ فیصلہ دینا
 پڑا کہ ابدن المناس عن المسیاسیۃ عموماً العلیا، یعنی علما کا دماغ سیاست سمجھنے سے
 بہت ہی دور ہے یہ فیصلہ کیوں جائز رکھا گیا اور اس کے اسباب و حل کیا ہیں اس قیمت
 اس سے بحث نہ کیجئے صرف اس قدر ملاحظہ فرمائیے کہ آج یہ فیصلہ صدق و حق کے معیار کا

کیسا کھرا ثابت ہو رہا ہے۔

ہندوستان میں ریغارم ایکم کا لٹا لفظ سواراج کا نا ہی غاغان کے رکن رکیں کے زبان پر آنا کس کا نتیجہ ہے آیا دارم عربیہ کے علما اور طلبہ کے فکر و عمل کا نتیجہ ہے یا تعلیم یافتگان علوم مغربیہ کے افہام و تفہیم اور جدوجہد کا ثمرہ ہی۔

علوم عربیہ کے جاننے والے اس وقت جس حال میں ہیں امور دنیاوی اور پولیٹیکس حالیہ میں ان کے دلخ کی بلندی حوصلہ و ہمت کا ملوث قوت فکریہ کی صحت جس وجہ پر وہ متعلق بیان نہیں ہندوستان کے ہر باشندے کو اس دینی گروہ سے روز از سابقہ رہتا ہے جہاں راجہ بیاں۔

علوم عربیہ جو جملہ مقاصد تعلیم کو علی وجہ کمال مادی و محیط آج اُس کے جاننے والوں کی یہ حالت کیوں ہے اس کی تحقیق و نتیجہ چھوڑی حالت و واقعات ہند کو دیکھے کہ کیوں کر اُسے اور کس کے ہاتھوں سے ہوئے۔

علوم مغربیہ اور مسلمان | انگریزی مملکت جب اپنے ساتھ علوم مغربیہ ہندوستان میں لائی تو ہندوستانیوں نے دیکھا کہ اب بچہ اور غریب کی زندگی بغیر علوم مغربیہ حاصل کئے ناممکن ہے تعلیم کا مسئلہ شروع ہوا اور ہندوؤں نے بڑھ کر تعلیم انگریزی کا استقبال کیا خوش آمدید کا نعرہ بلند کیا جب اس قوم کے ایک خاص طبقہ میں یہ تعلیم پھیل گئی اور انگریزی کے واقف کا پیکر ہندوؤں میں تیار ہو گئے تو ان میں احساس پیدا ہوا اور حکومت کے اخذ و فراہم روائی پر مکتبہ چینی شروع کی اپنے حقوق کے باب میں صدائے احتجاج بلند کی ہوم ہول ملٹ گورنمنٹ یا سواراج کا تخیل سب سے پہلے علم مغربیہ سے آشنا دلخ میں آیا حکومت خود مختاری کی صدائیں اپنے منہ سے نکالی اور ہندوستان کے رہنے والوں کو یہ سامہ نواز نمبر جس نے سنا یا وہ

انگریزی دان ہندوستانی تھا کانگریس جو سواراج کا شگ بنیاد ہے اس کی تائیس اور
چھ اس عمارت کی تعمیر و تکمیل جن انہوں نے کی ہے وہ سب انگریزی خواں اور انگریزی
داں ہیں۔

مسلمانوں میں جب علوم مغربیہ کا آغاز ہوا اور پھر ان میں بھی ایک تعداد تعلیم یافتہ
کی تیار ہو گئی تو احساس و تاثیریں بھی ظاہر ہونے لگیں لیکن انہوں نے
ہم آہستہ آہستہ ہونے لگے جو ان کے میں خواں کے آئے

یہ واقعہ ہے حقیقت جو اس سے انکار کرنا سورتج کی روشنی سے انکار کرنا ہے کہ
ہندوستانیوں کا حکومت کے سامنے آنا اپنے مطالبات کو موثر پیرایہ میں پیش کرنا ثبات و
قرار سے اپنے حقوق کے طلب میں مسلسل سرگرم کار رہنا اور پھر اپنی کامیابی کے لئے ایشان و
قربانی سے دریغ نہ کرنا یہ سب تعلیم انگریزی کا ثمرہ ہے۔

آئین سلطنت پر جنہوں نے نکتہ چینی کی ہے وہ انگریزی خواں ہیں حکومت فرما دیتا
کا جنہوں نے نعرہ بلند کیا ہے وہ انگریزی خواں ہیں غلامی کی زلتوں کا جس نے احساس
پیدا کیا ہے وہ انگریزی خواں ہیں قید خانوں میں سب سے پہلا قدم جن کا پہنچا چودہ انگریزی
خواں ہیں دار و درں سے جن کے گلے پہلے آتش ہوئے وہ انگریزی خواں ہیں۔ ایک
گوشہ ملک سے دوسرے گوشہ ملک جنہوں نے پھل مچا رکھی ہے وہ انگریزی خواں ہیں
طرفی یہ کہ سامنے انگریزی خواں نہیں کالجوں کے تعلیم یافتہ اور سندھ یا ب ہیں
جن کا احاطہ گورنمنٹ کی رینوویشن سے ہی سرکاری کالج یا امدادی کالج میں تعلیم پانے
سے ان کے جذبات قومی نہ فنا ہوئے نہ منہ الحاق نے ادا دئے، اگر ایسی غلامی ایسی
محبت تھی اور ایسی مزدوری کی تعلیم دی ہے جس کا نتیجہ ملک کے پیش نظر ہے تو کیا اچھا ہوتا

کہ سامنے دلوں میں عربیہ کو ادا دہنی اور اس کا اتفاق بھی گورنمنٹ کی دیگر سہولتوں سے بڑا تاکہ آج مسلمانوں کے پاس بھی گروہ عربی خوں میں ایسی ہی آئین سلطنت کے خاشیہ بردار وطن و حجت انگریز میں سرشار اور خدمت سلطنت کے لئے مزدور موجود ہوتے۔

اس وقت ملتان ریاست میں جو فوج و جوش ہے وہ بھی نتیجہ انہیں انگریزی خزانوں کا ہے انہیں کے ہاتھوں نے انہیں مجبوراً جب ان کی آنکھیں کھلیں انہیں کے ہاتھوں نے ہمارا دیا جب ان کے قدم اٹھے انہیں کی آوازوں نے ان کی زبانیں کھلیں بی بی بولنے لگے رہا گروہ ملتان رہا نہیں کا وہ پہلے ہی قطار دنیا سے بے نیاز تھا اور آج بھی مستحق ہوئے

ملک کا جملہ اُن کے زیرِ قدم ہے
عزیزوں کا قد سامنے اُن کے خم ہے

اس وقت بھی اگر انگریزی خواں جماعت ان تحریکات سے الگ ہو جائے تو سارے جمیعت المسلمان کے خطا کو گناہ اپنی اپنی درگاہوں میں ہوں گے یا مبر و محراب میں کسی یتیم خانہ یا مدرسہ یا مسجد یا خانہ سہا سہا کا دھڑکا کر آخر میں تحریک چندہ فرماتے ہوئے وزیرائے اعلیٰ ان کے آراء پر تنقید اور سیاست ہند پر سبوتاژ کسی کے دہم میں بھی نہ آئے گا یہ کہ اسے گورنمنٹ نے تو مانتا ہے "فرماتے ہوئے سیاست کے سامنے ابواب ملو فرادیں گے۔"

اس حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ فرمایا کہ تعلیم انگریزی ہندوستانوں کے احساں ناثر اور تقویت کا واسطہ ہے یا فرقہ محارب کے لئے اجیر اور نظام وغیرہ بننے کا ذریعہ واسطہ مسلمان اپنی ہستی قائم دباقی رکھنے کی غرض سے پڑھتے ہیں یا انگریزوں کی

معاذتِ ماعاد کے لئے تعلیم پاتے ہیں عشرۃؑ میں مسلمانوں نے ایک میویریل گورنمنٹ میں بھیجی تھی جس پر آٹھ ہزار مسلمانوں کے دستخط تھے درخواست یہ تھی کہ انگریزی تعلیم پر کوئی رقم صرف نہ کی جائے۔ اسی رقم کو گورنمنٹ علوم مشرقیہ پر صرف کرے اگرچہ اسی سال ماجہ رام موہن رائے کی سرکردگی جو وفد ہندوؤں کے طرف سے پیش ہوا تھا اس میں یہ استدعا تھی کہ گورنمنٹ بجائے علوم مشرقیہ کل رقم علوم مغربیہ پر صرف کرے۔ کچھ گورنمنٹ اس وقت کو اور مسلمانوں کو میویریل کو یاد کرتی ہوگی کہ کاشن سہلا پو کی درخواست قبل کر لی جاتی تو گورنمنٹ کے سامنے ایسے ہی تعلیم یافتہ ہوتے جیسا کہ درسگاہ مشرقی نے تیار کئے ہیں۔ تاہم ڈاکٹرانہ دیل وغیرہ اگر موالات کے قسم میں آتے تو داخل نہیں کہ اس سے مسلمانوں کا فائدہ ہی تو تعلیم انگریزی اور اسکول و کالج کا الحاق دہالی بدو بدربھادلی داخل موالات نہیں۔

مسئلہ موالات کے تحت میں پر بحث ابھی طرح صاف واضح کر دی گئی کہ کفر کی حمایت یا کفر کی طرف رجحان کا نام موالات پر مالی اہداجب کہ اپنے ہی مال کی واپسی کہ تو اس میں کفر کی طرف یا کافر کی طرف رجحان کا کیا احتمال پھر جیسا رجحان ہوا وہ اس ہنگامہ سے جہاں ہر اس پر بھی الحاق یا اہداجب مالی کو اگر موالات کہا جائے تو یہ مشرقی مسئلہ کا بیان اور احکام دین کی تبلیغ نہیں ہے میر تو کئی ہرزہ سرائی اور خوش گوئی کا ایک جملہ پیدا کرنا ہی۔

تعلیمی تناسب کا اثر یہ مسئلہ اکل بدیہی ہو کہ ملک موجودہ اصلاح پر کام کرے یا انتخاب کے بعد کوئی اور پہلو اختیار کرے پرسش جب کہیں اردو جہاں کہیں بھی ہوگی جماعت تعلیم یافتہ ہی کی ہوگی جس گروہ میں تعلیم یافتہ زیادہ اسی گروہ کا حکومت میں حصہ اور اقتدار زیادہ عہد

موجود میں ہندو تعلیم میں بہت آگے ہیں اسی سبب حکومت میں ان کا حصہ بھی بہت ہی غالب ہو چکا آدمی حکومت اگر اس وقت بھی ہندوؤں کی تعلیم کی جائز تو یہ حقیقت اتنی ثابت ہوگی، ہندوؤں نے اس قدر تعلیم حاصل کر لی ہے کہ اگر دس برس تک یکطرفہ تعلیم سے دست کش ہو جائیں اور مسلمان اس اثنا میں بڑی سرگرمی سے تعلیم حاصل کریں تب بھی ہندو تعلیم یافتہوں کا شمار مسلمانوں سے المضاہف ہو گا۔

ہندوستان میں جس قدر کالج یا اسکول سرکاری ہیں اگرچہ نام و تنخواہ کا ان کے تعلق سرکار سے ہو لیکن دراصل ان کا فیض ہندوؤں کے لئے مخصوص ہو گیا ہے اختیارات وغیرہ کیسے بلا واسطہ اور کیسے بواسطہ چوں کہ ہندوؤں ہی کے ہاتھوں میں ہیں اس لئے امتحانات بھی اسی قوم کے ہتے میں ہیں سارے ہندوستان میں مسلمانوں کے صرف تین کالج ہیں ملی گزٹ لکھنؤ اور پشاور۔

اس وقت ہندوستان میں مجموعی تعداد کالجوں کی ایک سو پچیس^{۱۳} ہیں جن میں مسلمانوں کے اور ایک سو بائیس ہندوؤں کے ان میں سے اگر سرکاری کالجوں کو جن کی تعداد کل چوبیس^{۱۴} ہو الگ کر لیجئے جب بھی اٹھاسی کالج خاص ہندوؤں کے رہ جاتے ہیں ان میں باہیں کالج ایسے ہیں جس میں گورنٹ کی امداد قطعاً شامل نہیں اور جیسا کہ ایسے کالج ہیں جن میں گورنٹ کی امداد جاری ہے جن اور اٹھاسی کی نسبت ذرا خور سے ملائے دیکھئے پھر تعلیم کے مابین کرپٹے کا فیصلہ کیجئے سارے کالجوں میں مجموعی تعداد ہندوستانی طلبہ کی چھیالیس ہزار چار سو تیس^{۱۵} (۲۹۴۳۰) ہیں جن میں سے مسلمان طلبہ چار ہزار آٹھ سو پچتر (۲۰۰۵) ہیں ہندو طلبہ کی تعداد اکتالیس ہزار پانچ سو باسٹھ (۲۱۰۶۰) ہو۔

کہا جاتا ہے کہ ہندو چوبیس کروڑ اور مسلمان سات کروڑ ہیں اس تناسب سے جب کہ

مسلمانوں کے تین کالج تھے ہندوؤں کے بارہ ہوتے۔

مسلمان طلبہ کی تعداد کالوں میں چار ہزار تھی تو ہندو سولہ ہزار ہوتے لیکن جب واقعہ نمونہ جبریت پیش کر رہا ہو تو سلسلہ تعلیم کو ترو ہانا کرنے میں کس کا نقصان ہو۔

جس قوم کی تعلیمی حالت یہ ہو کہ سات کڑیوں سے صرف چار ہزار مشنوں تعلیم ہوں اس قوم کا یہ ادعا اور ہنگامہ کہ اب ہمیں تعلیم کی حاجت نہیں اگر خطہ سودانہیں تو اور کیا ہے سعدی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں ”راستے بے طاقت مکروفسون ست وطافت بے راستے جل و جنوں“۔

مشرقی تعلیم کی کس مہر سی | انگریزی تعلیم جس سے معاش وابستہ تھی اس کا جب یہ حال ہو تو عربی تعلیم کا کیا انجام ہوا اسے شہد اعظم شرقیہ سے پوچھے علم کی منیڈ پران ہو گئیں مدارس دینیہ اسٹوٹن پڑ گئے نہ پڑھنے والا مناسب نہ پڑھانے والا۔

۱۸۷۱ء کی تلاش میں اعلیٰ مدارس سرگرداں تھیں جو پیش کرتے ہیں میں قرار تھا وہیں رہتے ہیں لیکن مدرسہ کو نہیں ملتا سامنے ہندوستان میں پھر آئے پانچ پچھ عالموں کو سوا کوئی ساڑھوں اور آٹھواں نہ ملے گا۔ یہ تو آپ کے جمعیت المیاء کے اذہن پر تھا میں سے ہر ماہ ایک اعلان پر پانچ سو عالم جمع ہو کر فتویٰ مرتب کر دیتے ہیں لیکن انہیں کہ وہ عالم انہیں میں سے نہیں جوتے جو ان کا فیض ہم خاکوں تک مقصدی ہوتا۔

علوم عربیہ و دینیہ سے مسلمانوں کی لاپرواہی و توجہ کس سے اندازہ کیجئے کہ نہ وہ تعلیم کی اس وقت کیا حالت ہو۔

خدا تعالیٰ کی بنیاد جس اصول پر رکھی گئی تھی اس سے مقاصد تعلیم زائد حال کے مطابق ملنی وجہ الکمال پورے ہوتے تھے علماء اہل سنت کا اختلاف نظام تعلیم سے تھا

پسندہ و متفق علیہ تھا۔

نزدہ نے متحدہ علوم عربیہ و دینیہ کے ساتھ تعلیم انگریزی بھی داخل نصاب کی تاکہ اس مدرسہ کا فائدہ تحصیل طالب العلم اگر انگریزی تعلیم حاصل کیا پاسے تو پانچ برس میں گریجویٹ ہو جائے اور اگر مطالعہ و محنت کے کام لے تو اس قدر مستند اور اس میں موجود اور کثیر فائدہ کالج قوت مطالعہ سے ہر طرح کا فائدہ کتب انگریزی سے حاصل کر سکے۔

نجدۃ العلماء کے سنیانہ اس وقت ملک میں موجود ہیں ان کی لیاقت و فضل کا ثبوت ان کی مصنفہ کتابوں سے متاثر قوم میں اگر محکم کی تشنگی ہوتی تو اس وقت نجدۃ العلماء میں کم از کم دو ہزار طلبہ مشغول درس و تدریس ہوتے مابقی حالت اس کی ایسی ہوتی کہ دریدہ کا سہ گدا کی لے کر اسے پھر نانہ پڑتا لیکن اس وقت جو سخت و سنگت حالت اس کی ہو رہی ہے وہ اہل بعثت سے نفی نہیں۔ یہ ہے مدارس اہل سنت ان سے ہنر پوشی کا یہ حال ہے کہ کچھ اس کی بھی خبر و فہم نہیں کہ اہل سنت کی کیا معنی ہیں اور اس کی صحیح تعلیم کس میں ملتی ہے۔ دستور باجماعی نیشنل کالج اور اسکول قائم کرنے سے تو یہ کیسے بستر ہوتا کہ اڈا تم اپنی مجموعی قوت سے نجدۃ العلماء کی تائید و تقویت کرتے جو باکمال ہستیاں کہ اس وقت علوم عربیہ کی این دو خازن ہیں۔ انیس نجدۃ العلماء میں لاکھ جمع کرتے اور اس اجتماع سے لائق ترین نصاب ایک کافی تعداد میں ملک و قوم کے لئے تم تیار کر سیتے۔

الحاق کا سوال تو نزدہ میں تھا ہی نہیں اور اذیتا تھا سو اس نے بندہ کو ہی انگریزی تعلیم ہے سے مرجع دیو عربی و دینی علوم تو اس کا اصل جوہر جو اس سے بستر اور کیا نیشنل کا فائدہ تھا اسے فہم میں ہواں پر خد پلانا مسلمانوں کو کا فر کنا دین کی کفر سے بیکنا راہین کی پوجا میں شریک ہونا بیشک وہاں کے نصاب سے خارج ہے۔

عزیزانِ وطن لیے وقت میں جب کہ اسلام اپنے جمعیں کو آخری پیغامِ بیداری کا
 دے رہا ہو کیا یہ اسی کاموقع تھا کہ مسلمانوں کی جماعت اس طرح پراگندہ کر دی جائے
 ان میں ایسا افتراق ڈالا جائے کہ گھر گھر نزاع قائم ہو جائے۔

کیا یہ اسی کا وقت تھا کہ مسلمانوں کے رہنے سے اخلاق بھی تباہ و برباد کر دیئے
 جائیں کیا یہ اسی کا محل تھا کہ ان کی بچی بچائی مہتی یوں کفار میں مدغم کر دی جائے۔

اسلامی تاریخ کا یہ مشہور واقعہ ہے کہ بعد شہادتِ شہزادہ کوئین حضرت سیدنا امامِ حسین
 رضی اللہ عنہ مختار بن ابی جبشہبہ ثقفی نے دعویٰ تو یہ بلند کیا کہ منہا لم اہل بیت کا عوض لینا
 چاہتا ہوں لیکن جو خیال کہ اُس کے دل میں کتنوں تھا بعد کامیابی اُس کا ظہور ہوا
 پھر جو نتیجہ مختار کا ہوا صفاتِ تاریخ میں وہ جہت و بصارت کا سبق آج بھی موجود ہے۔
 توحہ خوانانِ خلافتِ اسلامیہ کی سوگاری مختار ثقفی کی خستہ اندازی اور ذالی
 جلوہ آرائی کی ہو ہو تصویر ہے ان کی جبروتی و خود نمائی ان کے مضمرات کا پردہ خاش
 کر رہی ہے لیکن اس وقت ان کے شرکِ تقویٰ نام کو تو والہ بخند اکراتا ہوں مسکودا
 و مکر اللہ واللہ خیر الما کو بینا

لیکن مسئلہ تسلیم جس پر ساری قومی ترقیوں کی بنیاد ہے اس کے متعلق ان بلند ہنگ
 حضرات کے تباہ کن فرمانوں کی حقیقت کا اظہار منظور ہے۔

عزیزانِ وطن اگر ان حضرات کو خلافت کی ہمدردی ہوتی اور دل میں اسلام کا دُر
 جوتا تو خد متکذری دین کی وہ رکش اختیار کرتے جو صلحا نے امت کی سنتِ سنہ ہے
 اقوام و امم کی تاریخ موجود ہے اُسے دیکھ لو۔

مصلحین امت نے اصولِ تدریج و آہستگی کو کبھی ہاتھ سے جانے نہیں دیا مصلح کی

تقریباً نصف دہرودی سے لبریز ہوتی ہے وہ قوم کے ہاتھوں سے جٹائیں اٹھاتا ہے جس میں
جیسا ہے لیکن غلگاری و رافت کی روش سے متجاوز نہیں ہوتا اُس کے جلال میں ایک
شان جمال ہوتی ہے اور اُس کے قمر میں رحمت کا جاں نواز پیام ہوتا ہے۔

اُس کی زندگی میں مظلومیت کے واقعات بکثرت ملتے ہیں لیکن ظالمانہ حرکات کا
اُس کے اعمال میں نام و نشان بھی نہیں ہوتا قوم سے وہ فحش و فحشاء الفاظ مستعار لیکن
جواب میں قول سرور اُس کی زبان پر ہوتا ہے وہ اپنی ہستی مٹاتا ہے اور قوم کی
اخلاقی و مذہبی ہستی قائم کرتا ہے اُس کی پاک و بے ریا زندگی مسکین و معاندین کے
گردہ کو بھی آخر کار رستہ کا گرویدہ اور حق کا جویندہ بنادیتی ہے۔

سو ختم خود را و طرز عشق

شمع را پروانہ را آموختم

لیڈران قوم کی عجیب و غریب سحرکات پر نظر ڈالے اُن کے تفکرات کی بدولت
دیکھئے پھر اوجہ اس کو رانہ لیڈری کے اُن کی اُس شدت و غمی کا لحاظ فرمائیے جسے
مسئل ہر کس دن اُس کے ساتھ حل میں لایا جا رہا ہے اُس کے بعد یہ فیصلہ سہولت کی بجائے
کو یہ مصلح ہیں یا مفید و ہشدار۔

قومی قوت کے ارکان | قومی طاقت کا انحصار تین چیزوں میں ہوتا ہے اخلاقی اور روحانی اس وقت
کہ صرف مسلمانان ہند بلکہ مسلمانان عالم ہر طرح کی طاقت اپنے ہاتھوں سے کھوپٹے
ہیں قومی قوت کا فقدان تو روز بروز روشن سے بھی زیادہ واضح ہے یہی قوت اخلاقی و
روحانی اُس کے متعلق شاید جنھوں کو یہ دھوکا ہو کہ مسلمانوں کے پاس ابھی یہ سہرا ہے
باقی ہے لیکن اگر آپ بہیم انصاف ملاحظہ فرمائیں گے تو خود معلوم ہو جائیگا کہ مسلمانوں کی

یہ متاع بے باہت پہلے لڑائی جاپہلی ہے اس کچھ دُمنڈلی سی نشانی رہ گئی تھی اس حد تک
میں مسلمانوں نے اُسے بھی پہنے ہی ہاتھوں مٹا دیا۔

میں اس کی تفصیل ترتیب کرنا نہیں چاہتا کہ مسلمانوں کے اخلاق میں اس درجہ
تنزل آگیا ہے کہ نہ صرف یہ کہ سب اسلام پر ان کے اخلاق کھرے ثابت نہیں ہوتے نہیں
بلکہ دیگر غیر مسلم اقوام کے اخلاق سے بھی ان کا اخلاق کیسے فرد تر ہو گیا ہے یہی دیکھنا
وہ عقائد کا دوسرا نام ہے۔

اگر کوئی مسلمانوں کی اخلاقی و روحانی کمزوری اس درجہ تسلیم نہیں کرتا تو اسے
میرزا خطاب بھی نہیں ہو لیکن حقیقت میں حضرات سے گزارش ہے کہ جس قوم کے پاس نہ
دولت ہو نہ اخلاق نہ علم ہو نہ تہذیب ایسی گری ہوئی مردہ قوم کے سامنے دوپیش کرنا
جو کسی زندہ قوم کے لئے مسزوار تھا غیر خواہی نہیں بلکہ بدخواہی ہے۔

کون نہیں جانتا کہ ایک طفل نوزائیدہ کو ایک وقت میں دو دودھ پھونڈنا پڑے گا
اور طفل کھانا ہو گا لیکن اگر کوئی بے لحاظ آئندہ آج ہی اُسے روٹی کھلائی شروع کر دے
اور دو دودھ پھونڈا دے پھر دیس یہ لائے کہ جو غذا دو برس بعد اس کی ہوگی اُسے
آج ہی اختیار کیا جائے۔

اور جو چیز دو برس بعد ضرور پھوڑنی ہوگی اُسے آج ہی ترک کیا جائے توئی؟
ایسا عمل کرنے والا اُس طفل نوزائیدہ کا غیر خواہ نہیں ہے بلکہ قاتل ہے اپنی بے نیستی کو اپنی
سوفسطائیت سے مخفی رکھنا چاہتا ہے۔

اسان نظریے کام لیجئے تو لیڈران موسمی کی تحریک کی سترتا سر سوطائیت معلوم
ہو جائیگی وہ باتیں جو بعد قوت و طاقت کے کہے جانے اور کہے جانے کے قابل تھیں

انہیں حالت ضعف میں اس شدت سے پیش کرنا فی الحقیقت ناقص قوم کو مشادینا ہے۔
 ہندوؤں کی تعلیم گاہوں کی خبریں اس لئے اُن کے متعلق کوئی فیصلہ نہیں کیا
 جاسکتا کہ ان میں کس قدر طاقت ہے لیکن مسلمانوں کی تعلیم گاہوں کا ضعف واضح ہوتا ہے
 ہر پہلو سے واضح ہے۔ باوجود اس جدوجہد کے جس میں تیس برس سے درمندان قوم مسلسل
 مصروف ہیں مسلمانوں کے پاس ہندوستان میں تین کلچ قائم ہو سکے یونیورسٹی کا غنڈہ
 جب اس زور شور کے ساتھ اٹھا کہ خواجہ و ناخواجہ اور محتاج و امیر دونوں یکساں
 جوش سے لبریز معلوم ہو رہے تھے تو اُس وقت جو سرمایہ جمع ہو سکا اُس کی مقدار
 تیس لاکھ سے کچھ زیادہ ہی اسی کے مقابلہ میں ہندو یونیورسٹی کو دیکھئے اس کے لئے جو
 سرمایہ فراہم ہوتا ہے اُس کا اندازہ ہندو یونیورسٹی کو دیکھنے سے کیا جاسکتا ہے لیکن
 مثال کے لئے ایک واقعہ پر اکتفا کیجئے۔

انہیں ایام میں جب کہ کالوں کے الحاق و ترک اور ادالی کا مسئلہ اٹھایا گیا پتہ
 ملاویابی ایک ہفتہ کے لئے بمبئی کا سفر کرتے ہیں اور سات دن میں اُس قدر روپیہ
 لے آتے ہیں جس قدر مسلمانوں کا کل سرمایہ یونیورسٹی ہے۔

تعداد کلچ اور تعداد طلباء مسلمین اسی گزارش کر چکا ہوں مالی حالت کے لئے
 ایک واقعی مثال پیش کر دی گئی اگر اس سے زیادہ واضح بیان کروں تو اس کا خوف ہے
 کہ شاید یاہوسی کوئی اور مضر نتیجہ پیدا کرے لہذا ناظرین سے یہ گزارش کہ وہ اپنی توجہ مسئلہ
 مدارس کی طرف مبذول فرمائیں۔

اسلامی درس گاہوں میں مغلیں کالج و اسکول نے ابتدا میں بعض ایسے امور اختیار
 کئے کہ جن سے اپنی تعلیم گاہ کو فروغ دینا اور طلبہ میں جذبہ توسلگی کا پیدا کرنا مشکل رہتا علی

حکام سرکاری کا اتنا تقسیم انعام میں شریک ہونا چاہئے کی دعوت میں مجتمع ہونا وغیرہ وغیرہ ان سب کی غایت یہ تھی کہ طلبہ سے جمہور جو اور استیجاب و استخراہ مت جائے تاکہ آئندہ زندگی میں انہیں ہر طرح کی سہولت ہو سکے۔

لیکن انوس کے ساتھ یہ کتنا پڑتا ہے کہ ان امور نے جو مقصد کے لئے بعض ذریعہ واسطہ تھے مسلمانوں کی بہت بہت اور حوصلہ کی شکستگی سے خود مقصود بالذات کا مرتبہ چل گیا اس کی بجائے منزل رساں ہونے کے پاؤں کی زنجیر ہو گئی۔ اس کی ایسی مثال ہوئی کہ ایک شخص کے دل میں یہ ذوق پیدا ہوا کہ اجرام فلکی میں صنعت خالق السماوات کا مطالعہ کرے اس مقصد کے لئے ایک ڈور میں کی تیاری شروع کی لیکن اس کے کل پڑنے کے تین تین چھین میں ایسا مصروف رہا کہ غرض اس کی تمام ہو گئی اور کبھی اسے آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھنا نصیب نہ ہوا اور سترجیب کبھی واسطہ کو مقصود بالذات سمجھ لیا جائے گا تو اس سے بھی محرومی حاصل ہو گی۔

یہی درد مند مسلمان جنہیں یہ اچھی طرح معلوم ہے کہ مسلمانوں کو من حیث قوم مسلم اسی وقت ترقی نصیب ہو گی جب کہ ان میں حقیقی معیار قومی پر تعلیم کا اجراء ہوگا انہیں حضراتِ فیضِ بینا کی یہ باتیں ہو کہ یہ موقع ایک لمحہ تنازع کا بھی متحمل نہیں ضرورت ہے کہ جلد سے جلد ترقی بھی مشورے سے تعلیم کا ہوں گا ایک صحیح نصب العین قرار دیا جائے۔

پہلے واقعات ماحول پر گہری نظر ڈالی جائے مسلمانوں کی موجودہ مادی زندگی استطاعت کا صحیح اندازہ کیا جائے اس کے بعد ایک ایسی شاہ راہ کی طرف رہبری کی جائے جو فی الحقیقت منزل رساں ہو نیز اس پر کثیر تعداد کا چلنا سہل و آسان بھی ہو

اصول شریعت نزد وقت بیضا کو نہ نظر رکھ کر یہ گزارشیں ہیں کہ طلبہ میں احساس و
ایثار پیدا کیا جائے بغیر یہ دونوں امور محض ہی خفیت معلوم ہوتے ہیں لیکن تحقیق
تمام ترقیوں کا راز انہیں دو باتوں میں مخفی ہے۔

موجودہ ہنگامہ آرائی کو دیکھتے ہوئے احساس کی تحریک ادنیٰ نفروں سے
نہ جاتی ہے لیکن اس وقت غیر کا خطاب ایڈر حضرات نہیں ہے بلکہ اس گروہ سے خطاب ہی
جس کے ہاں غریب کا درد رکھتا ہے اور دین کی خدمت اپنی سعادت جانتا ہے ایسے نیک
نیت غلصہ بندوں سے مود بانہ اتماس ہے کہ اس دور شور و فتن میں زبان درازی اور
فحش گوئی جو مسلمانوں کے درد زبان ہو رہی ہے اس تباہ کن حصہ کو طلحہ کر دیجئے پھر
اُس سوز قلبی اور جوش دلی سے مقابلہ کیجئے جو موقع جنگ بقاء پر ہر غریب مسلم میں
تھا تو چند ہی لحظات کے تفکر میں آپ کہہ آئیں گے ع

اے بلبل بلند بانگ دریا ملن پنج

اس بحث کو نہ چھیڑیے کہ مسلمانوں کا موجودہ جوش نہیں ہے یا سیاسی مکی ہے یا
دینی مصنوعی بلکہ واقعی ہے یا وہی۔

اس وقت تو اس اتماس کو قبول کیجئے کہ طلبہ میں احساس پیدا کرنے کی ضرورت
ہو رہی ہے سوال کہ احساس کیوں کر پیدا کیا جائے اور پھر اُس احساس سے کس طرح مفید
نتائج پیدا کئے جائیں اسے اُس وقت تک ملتوی رکھئے جب کہ آپ حضرات کی منتخب
جماعت اس فیصلہ کے لئے مجتمع ہو۔

رہا دوسرا امر یعنی ایثار اُس کا درگاہوں میں یا سنا خدا ان ہے کہ عربی مدارس میں
اس سے محروم ہو گئے مدارس میں اولاد کس طرح کے ایثار کی حاجت ہے مختصر الفاظ میں یہ کہ

گنارٹھ کئے دیتا ہوں عموماً درمگاہ کے تین ارکان ہوا کرتے ہیں پٹارٹھ کن منتھیں کی جماعت اور دوسرا رٹھ کن جماعت مہینوں و اساتذہ ہی تیسرا رٹھ کن جماعت طلبہ و متعلمین اور طالبات کی یہ چاہیے کہ تحصیل علم میں ہر وہ چیز جو سنگ راہ ہو اسے بالکل ترک کر دیں وقت کی بربادی مطالعہ سے غرضی کتاب تحصیل سے بے نصیبی جس معاشرت و عادت کا اثر و تلخ ہے اسے یکفعل خود کو دھوکہ دینے کا عزم بالآخر کم کر لیں۔

اساتذہ کو بھی اس اشاریہ میں طلبہ کا شریک حال ہونا چاہیے وہ وضع اور طرز زندگی جو منافی تعلیم ہے اس سے دست بردار ہوں مسلم صرف اسی وقت استاد و سبق آموز نہیں ہو جب کہ وہ منہ درس اور کرسی تعلیم پر جا کر بیٹھے بلکہ اس کی پوری زندگی ایک خاموش درس اپنے غائزہ کو ہر وقت دیا کرتی ہے نقوش و حروف کا درس دینا بہت آسان ہے لیکن اپنی عملی زندگی سے علمی و اخلاقی اسباق کی تعلیم حقیقی تعلیم ہے۔
منتھیں کی جماعت کو بھی اس قدر اشاریہ سے ضرور کام لینا ہو گا کہ وہ اساتذہ کو اپنا شریک عمل سمجھ کر سادیا نہ معیشت سے تعلیم اور اس کے مستلزمات کی طرف متوجہ رہیں ان کی انگریزی و حکمرانی میں بھی ایک شان برادر نوازی اور حرمت افزائی کی جو صحیح اور مذاقیق جو ضابطہ و قانون سے ماورایں ان میں اخلاق و تواضع کا ادب بھی دیکھ کر جاذب قلوب نمونہ پیش کریں۔

اس وقت اس سے زیادہ تفصیل اشاریہ کی مقصود نہیں مصلحین قوم خود فرمائیں اور خود فیصلہ کریں کہ تعلیم کجا ہوں کے لئے کس طرح کے اشاریہ کی حاجت ہے آج جو نمونہ لیڈران موسمی اشاریہ پیش کر رہے ہیں اس پر تو ہزار تین پروری و عشرت پرستی قربان ہو گیا ہے انہیں لینا بلا تنخواہ کسی کام کا ذمہ اپنے متعلق لینا نہایت سہل و آسان

لیکن میں خدمت کا بار اپنے ذمہ لیا جائے اُسے خدمت سمجھ کر صحیح لہجہی محبت سے انجام دینا نہایت ہی اہم و سرگتہ الٰہی ہے۔

مسلمانان ہند کو یہ موقع ضائع نہ کرنا چاہیے اگر اس وقت بھی انہوں نے اپنی تعلیم کا ہوں کا صحیح نصب العین قرار نہ دیا تو پھر آئندہ کے لئے ذلت و خواری سے دستگیری کی کوئی سبیل نہیں بہت سی لائسنی و فضول باتیں بہ تعلیم یورپ مدارس میں اس طرح داخل ہو گئی ہیں جو خصوصیت کے ساتھ مسلمانوں کے حق میں تباہ کن ہیں اس وقت بہت دردمندی اور غلامی کی سخت ضرورت ہے تعلیم طرز کی گروہ کی اور یورپ کے ہر ادا پریشانی سے اب کچھ حاصل نہیں۔

قطع نظر اس تنبیہ و اعلام کے جو یورپ کے میدان جنگ سے ہولناک باز پرسش اتنی کی اطلاع مسلمانوں کو دے سکے خود لیڈران موسیٰ نے علماء سیاسی سے مل کر مسلمانان ہند کو ایسے کفر و شرک کے مجبور میں پھنسا رکھا ہے کہ وہ ہی تین برس بعد ہندوؤں کی ایسی متصانہ حکومت ان پر شروع ہو جائے گی کہ فرار کی راہ بھی نہ ملے گی اس لئے آخر میں پھر نہایت نیاز مندانه التماس ہے کہ تعلیم کا ہوں کی طرف سے غفلت نہ کیجئے۔ الحاق و امداد مالی نے نہ مسلمانوں کو تباہ کیا ہے نہ آئندہ کی تباہی کا ان سے خطرہ بلکہ متعدد تعلیم و علم سے بے پردائی کا یہ نتیجہ ہے جو پیش نظر ہے۔

لیڈران موسیٰ جو ترک الحاق و امداد مالی پر اپنا زور صرف کر رہے ہیں اُس کی یہ غفلت نہیں کہ ان دونوں امور کو وہ سنگ راہ مقاصد تعلیم نہیں کرتے ہیں بلکہ انہیں تو مسلمانوں کا گمراہ کر کے ہندوؤں سے غفلت تشریف پاتا ہے۔

ان کی جاہ طلب بچا ہوں نے جب یہ دیکھ لیا کہ سلطنت برطانیہ کی روز افزوں

پیشہ مناسبت ہندوؤں کو اس قابل بنادیا کہ اب ہوم رول اور سواراج کا مطالبہ ان کی زبان سے ایک صحیح پوچھی گئی تھانہ لہذا یہ تو وہ اشخاص جن کی طبیعت میں حکومت کی خاشیہ برداری غیر فنی انہوں نے یہ فیصلہ کر لیا کہ وہ سامت دور نہیں جب کہ انگریز ہندوؤں کو ان کا ساتھ لٹھا سواراج لے کر خود اپنے ملک و وطن کو چلے جائیں اس وقت ہندوؤں کی اطاعت و فرماں برداری اضطراری و بے اختیار رہی ہوگی جس کی آستانہ سواراج پر نہ کوئی قیمت ہوگی نہ کسی طرح کی تہددانی۔

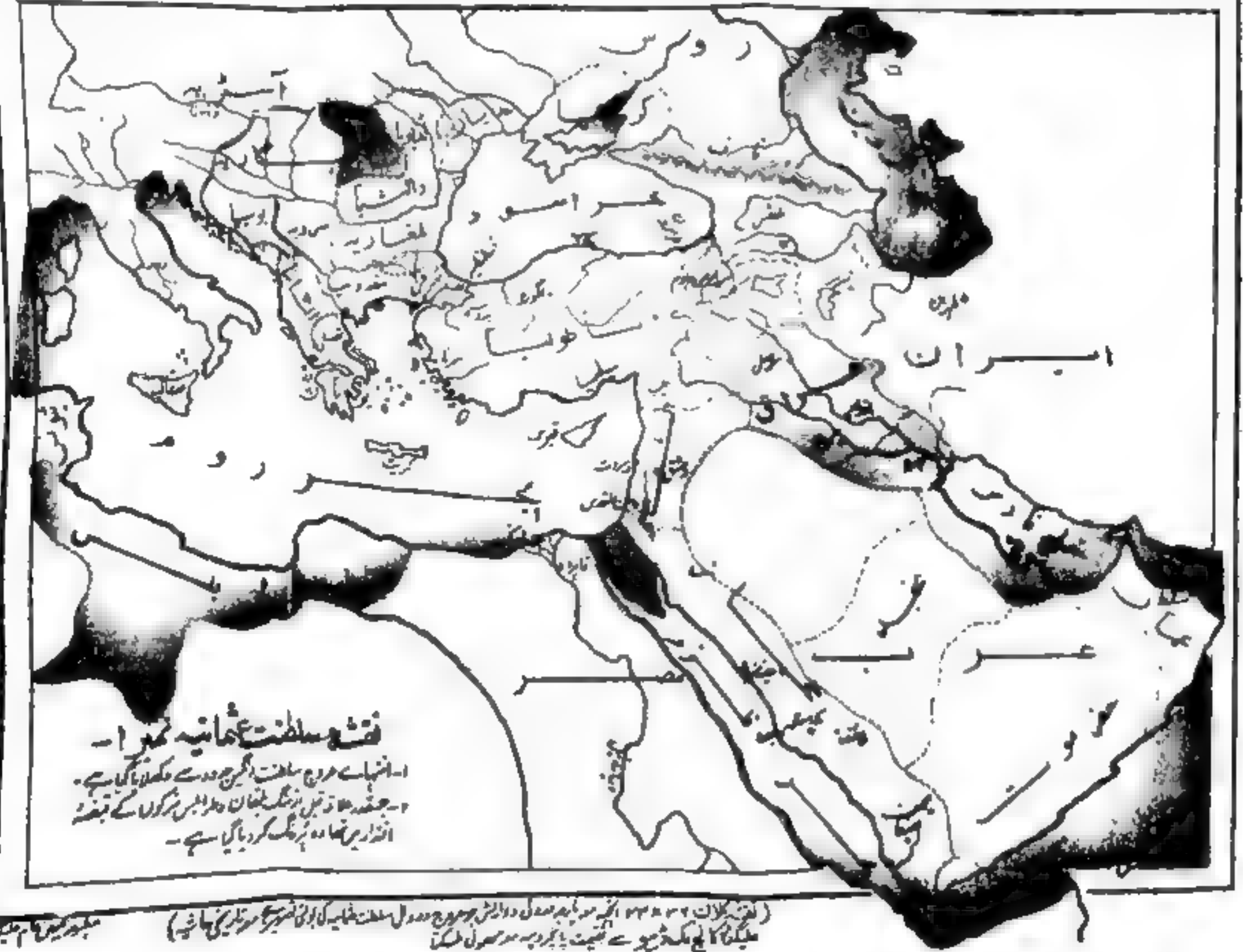
لہذا یہی مناسب ہو کہ قبل اس کے کہ ہندوؤں کو حکومت مل جائے اور انگریز حکومت ہند سے دست کش ہوں نئی ہونے والی حکومت کے ساتھ بھی سے ارادت ہندی و حقیقت کشی کی سلسلہ جتنائی امید افزا ہے اسی ضمن میں انگریزوں کی برتری کا بھی اگر اظہار کر دیا جائے تو کچھ غیر مناسب نہ ہوگا۔

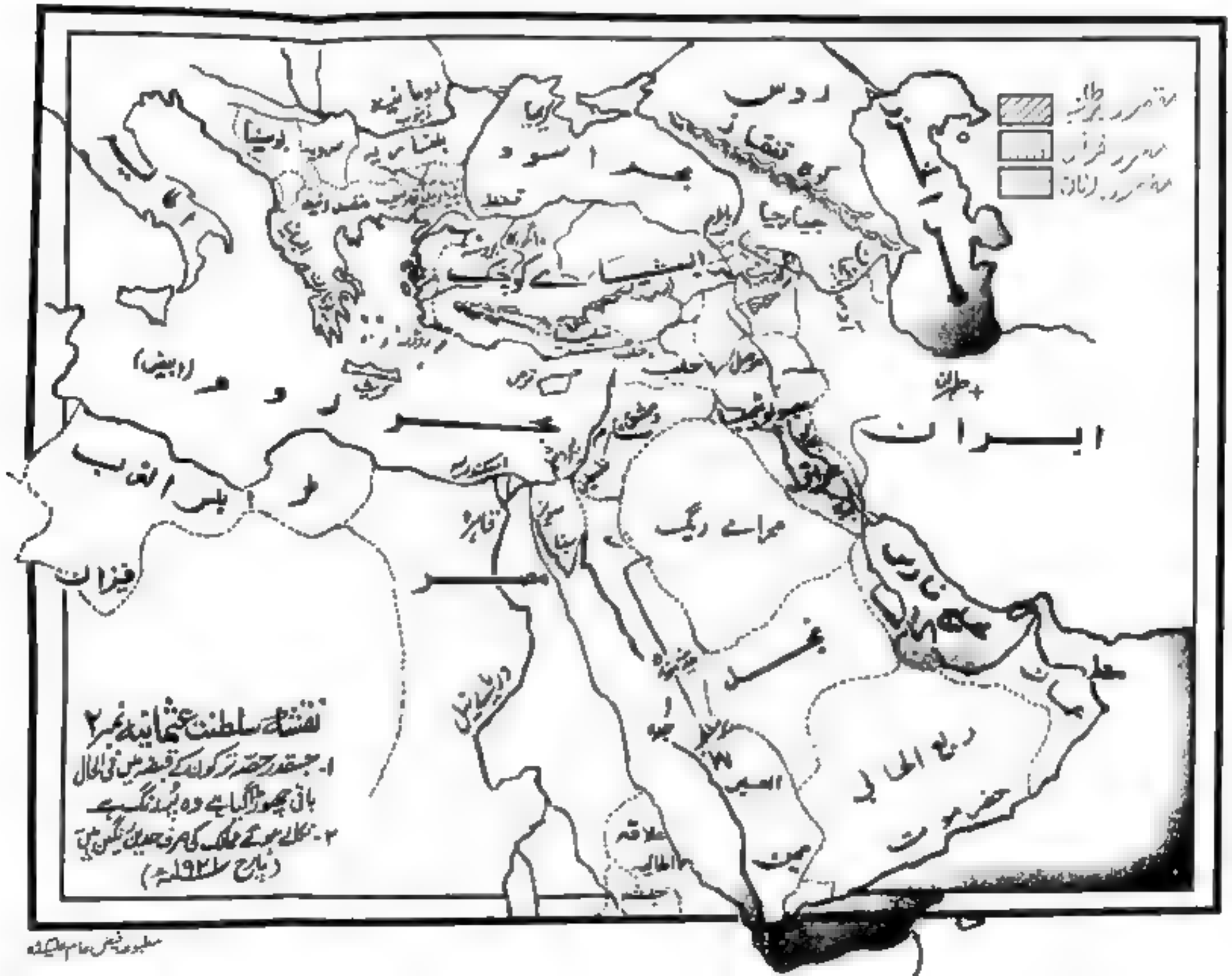
اسی نقطہ خیال نے ہرستانان حکومت کو غلامی ہند پر مجبور کیا یہ خیال جس بہت جرات کی تصویر پیش کر رہا ہے اور قوت ایمانی کی جیسی شکل دکھا رہا ہے اُسے چھوڑ صرف از مدعے دیانت و اضافہ یہ فیصلہ کیجئے کہ اسلام و مسلمین کی اس میں کیا خالص مہم ہو اور آج انگریزوں کی حکومت پر کل ہندوؤں کی ہوگی تبدیلی حکومت اور غیر غلامی وقت میں کیا ملاقات ہے اسے حضرات لیدر ہی ارشاد فرمائیں۔

ماں یہ کہا جاتا ہے کہ مسلمانوں کا سب سے بڑا دشمن اس وقت انگریزوں اور اٹھلستان کی قوت ہندوستان کی بدولت ہو جب انگریزوں کی حکومت ہندوستان میں ہوگی تو اُس وقت مسلمانوں کا خلافت کا ترکوں کا سب سے بڑا دشمن کمزور ہو جائے گا یا مداخلت کے قابل نہ رہے اس عجیب سائلہ آئینہ منظر کا جواب کیا دیا جائے۔

اس موقع پر ایک نقشہ پیش کرتا ہوں جو مالی جناب پروفیسر قاضی جلال الدین صاحب نراو آبادی کے قلم کا نتیجہ ہے اسے ملاحظہ فرمائیے مسند کا نقشہ پہلے ملاحظہ ہو اسی کے مقابل مسند کا نقشہ جسے دیکھتے جنگ طرابلس کا آغاز سنہ ۱۸۰۱ء میں ہوا ہو اور سنہ ۱۸۰۱ء میں جنگ یورپ کا خاتمہ ہے اسی آٹھ برس کی مدت میں ترکی سلطنت کی اسے کیا ہو گئی یورپین طاقتوں نے کس طرح اپنے حقے بخرے کر لئے اسے نقشہ میں پھر ملاحظہ کیجئے گڑھ ارضی کے وہ حصے جس میں پورے یورپ کے اہم قدرے کا نام لیا گیا تھا جہاں سے بحیرہ اہلیس کی مصالحت ہو کر کفار کے دل کھپکا دیا کرتی تھی آج وہاں خلیفہ کا علم بلند اور کفر کا بازار گرم ہے اس خاکدان عالم میں اسلام کو سلطنت کرتے ہوئے چودہ صدیاں گزر گئیں اس اثنا میں متعدد خانان اسلامی کے ہاتھوں میں شمیر اسلامی کا قبضہ رہا ہے ملک فتح ہوئے بہت سی قومیں اسلام کی اطاعت میں آئیں لیکن قلعہ یورپ کو جس کی برشیں شمیر نے صلیب پرستوں سے قطع کر کے خدا پرستوں کے مقبوضات سے حاصل کر دیا وہ ترک ہیں۔

یہی ہے جو یورپ کا ہر میاں ترکوں کو دیکھ کر اپنی انسانیت اپنی دینیت اپنی شان علمی اور اپنی تہذیب بھول جاتا ہو ترکوں کی تاریخ جنوں نے مطالعہ کی ہے ان کو سنئے یہ کوئی راز نہیں کہ یورپ میں جس سلطنت نے طاقت و قوت حاصل کی وہی سلطنت ترکوں کی سب سے بڑی دشمن رہی ہے ایک نادر دوس کی عداوت و بیعت کا تھا اب انگریزوں کا وقت آیا ہی اسی میں برس کا بھی زمانہ نہیں گزرا جو ان کی کا وجود محض حقیر و کم ہوش سمجھا جاتا تھا لیکن جوں ہی کہ اس نے قوت حاصل کی اپنی حوصلہ آزمائی کے لئے اسے طرابلس کا میدان سب سے پہلے دکھائی دیا۔





دوستوں انصاف شرط پر اس وقت زبردست کلام و نشان بھی باقی نہ رہا۔ مصلحت
ایک عجیب اُسید و بیم کے عالم میں ہو لیکن روس کی تباہی سے ترک کہاں سلامتی کے
برکات پہلے کے اسی طرح اگر انگریز تباہ ہو گئے تو اس سے یہ کہاں لازم آتا ہے کہ ترکی اُتار
قائم ہو جائے گا۔ روسیوں کے بعد انگریز خود دار ہوئے تو ان کے بعد کوئی اور دوسرا
حریف پیدا ہو جائے گا۔

اس حقیقت سے انکار کی نہیں کیوں کہ جرأت ہوتی ہے کہ قوم ہو یا شخص اپنی تاب
و تانائی سے قائم و باقی رہ سکتا ہے کہ دشمن کے ضعف و ہلاکت کیا ایک مریض و نحیف
اُس وقت تندرست و قوی ہو جائے گا جب کہ اُس کے دشمنوں میں سے ایک قوی دشمن
ہلاک ہو جائے اور اپنی نیابت اس کے دوسرے دشمن کے سپرد کر جائے۔

حزبِ ایران وطنِ پاک مذہبِ اسلام جس کی ساری تعلیمات کا جوہر توحید خدا پرستی ہے
اُس کا دشمن قہرِ صریح انگریزوں کو کیوں قرار دیتے ہو ورنہ مذہبِ باطل جو دنیا میں چود
ہے یا کسی وقت اختراع کیا جاسکتا ہے وہ اس دینِ قیوم اور صراطِ مستقیم کا دشمن جانی ہی
کفر و اسلام میں جب کہ تضاد ذاتی ہے پس یہ محال عقلی ہے کہ کوئی مذہب کفر و مشرک
انگوں سے اسلام کو دیکھنا گوارا کرے اس مجبوری معذوری کی ادب بات ہے کہ قرآن کریم نے
یکڑوں جگہ اسی کی خبر دی ہے پس مسلمانوں کو خود اپنے آپ میں قوت پیدا کرنے کی
ضرورت ہے نہ کہ غیر قوم میں جذب و دغم ہونا یہی شریعت کا فتویٰ ہے اور یہی عقلِ سلیم حکم
ایک دشمن سے نجات پانے کی تدبیر میں ہستکاری سے قبل دوسرے دشمن کے انہوں
میں گرفتار ہو جانا نہ عقل کا فتویٰ ہے نہ عقل حکمِ شریعت اتنی ہے۔

و انہیں انصاف کے ساتھ (اگر کسی قدر حضرت شورو غوغا اور جنگ و جدال کا موقع نہیں انصاف کے ساتھ

امریکہ النزاع کو طے فرمایا ہے آپ نظام تعلیم میں تبدیلی چاہتے ہیں یہ کوئی نئی شے نہیں
 دونوں سے اس کی سچی جاری ہے کلکتہ یونیورسٹی باوجود ان تمام تعلقات کے جو گورنمنٹ سے
 اُسے حاصل ہیں باعتبار دیگر یونیورسٹیوں کی بہت زیادہ قوم اور ملک کے حق میں مفید ہوتی
 جاتی ہے سرتھوٹوش کمرہ نے ریخارم ایکسٹرنس سے قبل اس سے پیشتر کہ جیسٹ تعلیم کا فاسٹر
 ہندوستانی ہوا اپنے زبردست مدبرانہ تدابیر سے اس حد تک سہولت پیدا کر لی ہے
 کہ جیسٹ چار یونیورسٹیوں کا نتیجہ ایک ہڈ میں اور کلکتہ یونیورسٹی کا نتیجہ دوسرے ہڈ میں رکھا
 جیسے تو پھر بھی کلکتہ یونیورسٹی کا پتہ بخاری رہیگا۔

پس اگر آپ کا مقابل فرق یہ عرض کرتا ہے کہ موجودہ تعلیم گاہوں کو تباہ نہ کیجئے
 بلکہ اپنے زبردست دلائل اور قوی براین سے انہیں بھی فائدہ بخش بتائیے چار ہزار
 طلبہ جو اس وقت مصروف تعلیم ہیں انہیں ترک تعلیم کا وحشہ نفرائیے۔ ہاں چھ کروڑ لڑناؤں کو
 لاکھ چھانوے ہزار مسلمانوں کے لئے جیسی تعلیم گاہ آپ چاہیں قائم کریں پس یہ اتنا
 کفر و حرام کس دلیل شرعی کی بنا پر ہے۔

۱۷ انگریزی تعلیم یا انگریزی ملازمت یا عمری کونسل مسلمانوں نے تائید و حمایت
 و استحکام حکومت انگریزی کے خیال سے نہ اختیار کی تھی نہ اس وقت اس خیال سے
 اس کی تائید کر رہے ہیں بلکہ مقصود اس سے اپنا اور اپنی قوم کا نفع اور قیام تھا ہندوؤں
 کا بھی یہی مقصد تھا لیکن مسلمان اپنی سہل انگریزی و تن آسانی کی بدولت مقصد سے غافل
 ہو گئے اور ہندوؤں نے مطلب و قیادت کو ایک آن بھی فراغوش نہ ہونے دیا پس اس وقت
 مسلمانوں کو صحیح مقصد و مطلب کی طرف متوجہ کرنا مفید ہے یا ہر ایک امر کے ترک کی
 فقیر محنت و ماں پر یہ اتنا کفر و حرام کس دلیل شرعی کی بنا پر ہے۔

(۳) آپ مسلمانان ہند کو ہر طرح کی قوت و طاقت سے بھرپور تسلیم کرتے ہیں، دوسرا فرقہ ان کے ضعف و ناتوانی کا یقین رکھتا ہے اس لئے اس کی درخواست یہ ہے کہ پہلے قوت پیدا کیے پھر اسی مقدار کی مناسبت انہیں مل کا حکم دیجئے یہ التماس کفر و حرام کس دلیل شرعی کی بنا پر ہے۔

(۴) آپ اس پہلو کو بالکل نظر انداز فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کے زوال و تباہی کا حقیقی علت کیا ہے اسی لئے اس جانب سے چشم پوشی ہے لیکن آپ کا فرقہ مقابل یہ کہتا ہے کہ مسلمانوں کی یہ عقیدگی تو حید سے بے نصیبی عبادات سے بے تعلق معاملات میں شریعت کی خلاف ورزی کا یہ نتیجہ ہے جو سامنے آیا ہے اس پر اصل مسلمین میں اس پہلو کو نظر انداز نہ فرمائیے یہ التماس کفر و حرام کس دلیل شرعی کی بنا پر ہے۔

(۵) آپ دین و مذہب کی حقیقت صرف اس قدر قرار دیتے ہیں کہ دنیا کا سناٹا سب سے زیادہ موثر اکہ ہے ان کو مطلع فرماں بردار بنانا اور انہیں جوش میں لانا سب کا نام لے کر قبول حاصل ہوتا ہے اسی غرض سے دانشمندیوں نے مذہب کا ایجاد کیا لیکن آپ کا فرقہ مقابل یہ کہتا ہے کہ مذہب کے متعلق ایسا عقیدہ سخت الی و دوزخ دوسے دنیا محض بے حقیقت ٹھوس ہے اس جب کہیں اہل حق کے پاس یہ آتی ہے تو اس کو مستحق دین کی خدمت گزاری ہوتی ہے عادم کو عادم سمجھنا نہ صرف نادانی ہے بلکہ جنون و دیوانگی ہے یہ التماس کفر و حرام کس دلیل شرعی کی بنا پر ہے۔

(۶) آپ یہ کہتے ہیں کہ دین و مذہب باقی رہے باسٹ جائے لیکن دنیا کسی طرح ہاتھ لئے اس خیال سے آپ ایک ہندو کو امام مہدی علیہ السلام کا رتبہ دیتے ہیں حدیث میں تعریف کرتے ہیں بغیر کی تمام عبارت نقل فرماتے ہیں لیکن آپ کا فرقہ مقابل یہ کہتا ہے

کوساری دنیا بھی اگر ایمان فروش پر لی جائے تو وہ ملعون ہے ہاں دین کی شوکت و قوت کے لئے اگر دنیا مشرعی طور پر حاصل کی جائے تو وہ دنیا نہیں بلکہ محافظہ دین ہے جس طرح روح جب تنگ کسی جسم میں جاتی ہے تو اس کے لئے ناکل و منار بے مکان و ملائیں و دیگر ضروریات زندگی کا سامان درکار ہوتا ہے لیکن ایک قالب بیجان جس سے روح نے مخالفت کر لی ہو تو اس کے لئے صرف لمحہ کا گوشہ کافی ہے پس اگر مسلمان دنیا سے اپنی قومی رنج یعنی غم و غصہ ہی کو دیا تو پھر اس سرور و لاش کے لئے پونہ خاک ہی ہونے کا فتویٰ ہے یہ اتنا اس کفر و حرام کس دین مشرعی کی بنا پر ہے۔

پھر اگر اس آخر اس تمام شدت و استبداد کا یہ عذر فرم کر لیا جاتا کہ اس وقت الہیاب اندوہی نے گراہی تقدیریں رکھ کر لیا یا مضطرب کر دیا ہے کہ انکھوں سے ایک بید کی تیز آنکھ لگئی ہے کہ مضطرب ہے قریب پر لازم کیا لیکن جب اس حقیقت پر نظر پڑتی ہے کہ یہ سارا جوش و خروش طرف اس لئے ہے کہ کفر کی گرم بازاری و درکھار کی چیرہ دستی ہو تو پھر سارا الفاظ کھل جاتا ہے اور آپ کے خورساختہ غیب کی حقیقت باطل ہی بے نقاب ہو جاتی ہے اہل بصیرت و ادب بابِ قبرت سے یہ راز مخفی نہیں کہ بلند بانگ لیلہ کے قلوب آج بھی یورپ و انگریزیت کے محبت سے لبرزد و لالہ مال ہیں لیکن باوجود اس کے جو انگریزوں کو اس پابندی و التزام سے ہر روز بڑا کھا جاتا ہے کہ کاریں اور اہل یوں یا قضا کا موت کلام مجید سے انھیں سعادت اندوز ہوں یا بے نصیب و محروم مگر یہ درد قضا انہوں نے اپنے اس کی علت نہ تو انگریزوں سے بیزاری نہ نفرت نہ تو اسلام کی درد مندی و خیر خواہی بلکہ یہ بھی تسلیم ہاں ہندو کھار میں ہاداک جا رہی ہے۔

ہندوؤں کو انگریزوں سے نفرت ہے بلکہ بلند بانگ لیلہ بھی نفرت کا اظہار انگریزوں سے

کہتے ہیں ہندوؤں کو سواراج چاہیے بلند بانگ حضرات بھی سواراج کے لئے صد ا
 احتجاج بلند کہتے ہیں ہندوؤں کو انگریزوں سے عداوت ہو اور وہ ان کے دھپے
 اخراج ہیں بلند بانگ لیڈر بھی اس کی نقل اتار تے ہیں خلاصہ یہ کہ انھیں تو ہونو کی
 رضا و خوشنودی مطلوب ہے جو وہ کیس گے یا کریں گے بلند بانگ لیڈر اسی کی کھانٹ
 کر دیں گے۔

صلح نامہ ترکی میں اگر تبدیلی نہ ہوئی تو ایشیا میں برٹش گورنمنٹ کا اقتدار خیال
 سواراج کو باطل کر دے گا اس لئے ہندو تباہ ہیں بلند بانگ لیڈر بھی اتباع ہندو
 مصرفت سرشہ خوانی ہیں۔

ہاں ایک پہلو یہ بھی ہے کہ محبوب کا ذکر ایسا بادسلباً ہر طرح لذت بخش ہوتا ہے
 خاص کر شاعرانہ تخیل معشوق کو قاتل ظالم سناک جو خاں اور بدھ کے بغیر حق عاشقی سے
 شکوہ شہ ہی نہیں ہوتا اسی مناسب سے اسے قبل انگریزوں کے مناتب واد صاف
 زبان لطف یستی رہی اب ان کی ہجو و ذم کی باری ہے۔ شاعرانہ ذائقہ پر انھیں کی یا
 ہو رہی ہے اور انھیں کے نام کا درد ہے۔

پیشہ کے اعتبار سے اس وقت سل لیڈری پر جن کا وجود ہے زیادہ نمایاں ہے وہ دو قسم کے
 اشخاص ہیں ایک تو وہ ہیں جن کی ہستی اور نمود کا ہر اسی لیڈری پر ہر مسلمانوں کے
 سامنے اشتعال انگیز تر کیوں کیے بد دیگرے پیش کرتے رہتا ان کی لیڈری کی جان ہے
 ایک امر تباہ کن کا سامنے لانا اور پھر قبل اس کے کہ مسلمان اس تباہی سے باخبر
 دوسری تباہی ان کے سروں پر لاکر ایمان میں ڈال دینا ان کی لیڈری کا جو ہر
 اسی کے ساتھ جلب مال کا اصول کسی حال میں نہ بھولنا لیڈری کی روح رواں ہے۔

دوسری قسم کے وہ اشخاص ہیں جن کی گورنمنٹ میں جب زیادہ قدر دانی ہو سکی وہ بار
 و غیرہ کے مواقع پر معمولی اشخاص کے ذیل میں ڈال دیئے گئے تو پھر جو رسع
 دیکھا کہ وہ دنیا ہی نہیں کعبہ کو ہوس گئے

اس میں ایک برسر یہ بھی تھا کہ شاہِ مکرمت پر ایسی دھمکی پڑ جائے کہ جس سے خائف
 ہو کر تلافی یافتہ کرے اسی کے ساتھ اگر دین پر بھی نفرت کرم و دشمنی کی رسم ادا ہو جائے
 تو کیا مصائد غرض نمایاں لیڈے کی حقیقت ان دو صورتوں سے خالی نہیں رہے ان حضرات
 سے ماوراء ان کے حسب حال غالب کا یہ مصرعہ رسع

بجئے تو خوب ہے کہ جو کچھ کہو بجا کیئے

حضرت لیڈر انصاف شرط ہے موقع جنگِ بھقان پر وفدِ طبیب جانے کی تجویز ہوئی
 بلا اختلاف مسلمان ہندو نے اس تحریک پر لبیک کہا دل کھول کر چندہ سے وفد کی انعام
 کی تپ اس کا حساب نہیں لیکن اس وفد بتائیں کہ وفدِ طبیب کے مصارف کا آج کیا اس وفد
 پہل سے جراحی لاءِ جارج کی خدمت میں پیش ہوا تھا کیا مقابلہ ہے جب کہ مسلمان
 ایک موقع پر رقمِ خیر خدمتِ خلافت کے لئے پیش کر چکے تھے جب کہ مسلمانوں کے رچے
 سے مسجد کا پنوں کے متعلق آپ کو زیارتِ حرمِ اہلِ بلادِ لندن کا لطف ل چکا تھا تو پھر اس
 موقع پر بھی اگر اس خدمتِ دینی کی سادت صرف مسلمانوں کے حصہ میں مخصوص نہ کئی جاتی
 تو کیا کفر و حرام ہوتا اگر مسلمان کافی سرمایہ آپ کی خدمت پرستی کے لئے جمع کر سکتے تو آپ
 اپنے بعض لذتوں کو قربان کر دیتے اور کبابِ محرماتِ شرمیہ اور امراضِ بیجا سے محفوظ بھی
 رہتے اور ہندوؤں کی امتحانیت بھی نہ ہوتی جو حوالات حقیقی ہو۔

حضرت لیڈر اہلِ حق کی آپ کے اختلاف کی اصل وجہ یہی ہے کہ آپ اہلِ ہندو سے

وہ سارے تعلقات پیدا کر رہے ہیں جنہیں حق سبحانہ نے حرام فرمایا ہے۔ موالات اور داد اور کون یہ تین ایسے امور ہیں جنہیں ایک مومن کسی مال میں بھی کسی کافر کے ساتھ جتنے اور پیدا کرنے کا مجاز نہیں بنایا گیا آپ حضرات انہیں منہی عنہ امور کو نہ صرف جائز بلکہ واجب و فرض قرار دے رہے ہیں۔ کمال غلو اور انتاسے انہا کے سے کفر کی اہلداد اور مسلمانوں کے حقوق مذہبی کا انکلاف کر رہے ہیں اگر یہ نہ ہوتا تو آپ کے کچھ بھی اختلاف تھا آپ جائز تعلقات کو انگریزوں سے موالات کہتے تھے نصف کو ثلث کہتے تھے غفلت کو تیاری جانتے تھے اہل حق آپ کے ان خیالات کو جو شمع فراہم کر لیتے پھر آپ مخلصانہ عرض کرتے کہ جائز امور کو موالات کہنا شایع علیہ السلام اور شریعت الزام ہے۔ لفظ موالات کا استعمال نہ کیجئے نصف کو ثلث سمجھنے میں مسلمانوں کی تباہی ہے غفلت کو تیاری سمجھنا دشمن کے ہاتھوں میں گرفتار ہونا ہے امید تھی کہ آپ گرامی قدر حضرات بھی سمجھ جاتے اور باہمی مفاہم و تبادلہ خیال سے اصلاح مسلمین کی کوئی صورت پیدا ہو جاتی۔

لیکن ستم تو یہ ہے کہ آپ کا نہ می کو اپنا امام بناتے ہیں اور مسلمانوں کو اس کی اقتدار پر مجبور کرتے ہیں آپ کفر کی حمایت کرتے ہیں اور مسلمانوں پر احانت کفر کے لئے دور دہاتے ہیں زبردستی کرتے ہیں اہل حق قرآن کریم کا فتویٰ سناتے ہیں آیتہ کریمہ کی تلاوت کیجئے۔

لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ ۖ سَلَامٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۚ سَلَامٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا ۚ وَمُنِيبِينَ إِلَى اللَّهِ ۚ
 من دون المؤمنین لظہر کو اپنا دوست یا والدگار بنائیں۔

موالات کی تفسیر گزیر چکی ہندوؤں کے کافر ہونے آپ کو بھی غلام نہیں پھر نہ صرف یہ کہ

آپ اپنے دینی امور میں اُن سے مدد لے رہے ہیں بلکہ خود اُن کے دین کی آپ مدد کر رہے ہیں یہ موالات نہیں تو کیا ہو۔

ہندو گائے کی قربانی اٹھانا چاہتے تھے حضرات لیڈر نے اس غلو کے ساتھ ہندوؤں کی تائید میں اپنی آواز بلند کی کہ حدیث شریف میں تحریف تک کر گزرے طارہ بیاسی نے بھی اس تحریف سے چشم پوشی کی اور جی فتویٰ دیا کہ مسلمان بکرے یا مینڈھی کی قربانی کریں گائے کی قربانی سے باز آئیں۔

رامائی کی پرچا میں مسلمان شریک ہونے کا لکاپر ریڈیاں مسلمانوں نے پڑھ لیا رام لچمن کو تاج مسلمانوں نے پہنا یا سنگم و پریاگ کو مقدس معبد مسلمانوں نے کہا یہ عجیب ہندو کی مساوت نہیں تو کیا یہ ممکن ہے۔ کعبہ یہ کہ جس نے ان اعمال خبیثہ سے منع کیا شریعت اسلام کا حکم سنایا تو حضرات لیڈر نے اُس مخلص تامل کو کافر، منافق، غیر خواہ اگر گریزہ و درغیب فروغ کیا پس ہے ہندو مسلمانوں کو لچھہ جانتے ہیں اس لئے وہ فرقہ جو اب ہندوؤں میں مشال اور اُن کے دین میں داخل ہوا ہے اگر کہتے اور پھر مسلمانوں کو کافر نہ کہے تو فرنگی کافر ہو جائے۔

(۳) ہندوؤں سے آپ واد رکھتے ہیں اور اسی کی تلقین مسلمانوں کو کرتے ہیں اہل حق و داد کفار کے ساتھ حرام جانتے ہیں قرآن کریم کا فتویٰ پیش کرتے ہیں آیت کریمہ کی تلاوت کیجئے۔

لا تجادل قومًا یؤمنون باللہ
والیوم الآخر یا دین من
حاد اللہ و رسولہ ولو کافرا
تو نہ پائے گا کسی قوم کو جو یقین رکھتے ہو اللہ
پر اور قیامت کے دن پر کہ وہ دوستی کرے
اُس سے جنہوں نے مقابلہ کیا اللہ کا اور اُس کے

ایک آدمی اور ابنا ہم اور ختم رسول کا اگر وہ ان کے باپ یا بیٹے یا بھائی
اور عشیرہ تھما الخ یا ہشتہ واری کیوں نہیں۔

آیت کریمہ پکار پکار کر کہہ رہی ہے کہ مخالفین اسلام سے دو کشتیوں اہل ایمان
نہیں جس قلب میں اللہ اور اس کے رسول کی محبت ہو وہاں کسی کافر کی محبت کا ہونا
محال ہو حضرات لیڈر آپ نہ صرف گاندھی کے نشہ انگشت میں سرشار ہیں بلکہ اس کے
بادہ غفلت سے آپ کے قلب پر یہ ست ہر دے ہیں۔

حبیب کبریا خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے ارفع و اعلیٰ جناب میں کھلی محاسن
سینے والا حق سبحانہ کی طرف کذب بیسے فیج امر کا منسوب کرنے والا آپ کی آنکھوں
کا نور اور دل کا سرور ہے لیکن اگر کوئی گاندھی کو کافر کے جو محض واقعہ ہر تر آپ میں
تاب سننے کی نہیں ہوتی۔

دنیا دیکھ رہی ہے کہ اس وقت گاندھی کی غفلت و محبت لیڈر حضرات کس کس
زوجیت سے مسلمانوں کے دل میں پیدا کر رہے ہیں یہ صریح خلاف ورزی حکم الہی
نہیں ہو گیا ہو۔

(۴) آپ حضرات نے ہندوؤں کا سارا پکڑا ہے اہل حق اس سے منع کرتے
ہیں اور قرآن کریم کا فتویٰ پیش کرتے ہیں آیت کریمہ کی تلاوت کیجئے۔
ولا تتركوا الى الذين ظلموا مسلمانوں فالوں (کافروں) کی طرف نہ جھکو
ورز تھیں آگ پکڑے گی۔
فتمسکوا بالشارع الخ

امام راجب صفحہ ثانی درکن کے معنی یہ بتاتے ہیں۔

رکن الشی جائزہ الذی لیکن کسی شے کا رکن اُسے کہیں گے جس کی طرف

الیہ ویتعار للقوقۃ ؕ شے اگر غیرہ اور مستدار منی اُس کی قوت کے ہیں۔

آپ نے ہندوؤں کا سہارا پکڑا اُن کی قوت کو اپنی قوت بجا ابتدا میں جبر قہر
اسلامان و اشتراک شائع ہوئے اُن میں یہ ہوتا تھا کہ مولانا عبد الباقی صاحب کانپوری
اور مہاتما گاندھی کا حکم لیکن اب تو صرف گاندھی صاحب کا حکم ہی حکم رہ گیا فرداں گاندھی
نے اب ایسی قوت حاصل کر لی کہ اُس کی غائبہ برداری کے لئے مولانا صاحب کے
نورسے کی بھی حاجت نہ رہی اس وقت گاندھی نہ صرف آپ کا رکن بلکہ دار لیدری
ہے اگر گاندھی آپ کا ساتھ چھوڑ دے تو آپ کی لیدری کی عمارت دھم سے زمین پر
آسیں گی۔

سچے مسلمانوں کے مزید ایمان کی غرض سے چنداں حدیث شریفہ نقل کرتا ہوں
تاکہ انہیں اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ دینی امور میں جب کہ کفار سے مدد لینا مکروہ ہے
تو دین کا فرقہ و مسلمان کے لئے کب جائز ہو سکتی ہے۔

(۱) عن حبیب بن اساف قال ایتنا
درجل من قوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم و هو یوید غیرہ و اقلت یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم انا نسقی ان یشہد
قوما مشہودا لا نستعین بمعہ فقال
بالتما قلنا لا قال فاننا لا نستعین
بالمشترکین قال فاسلموا و شہدنا معہ
الی آخر الحدیث شہدوا لہما کرم و صحۃ
حضرت حبیب بن اساف کہتے ہیں کہ کسی غزوہ پر
صلی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شریفہ نے باہر چوتھے میں
لدا ایک شخص اور میری قوم کا حاضر خدمت ہو کر شہدائے
کہ ہمیں عزم آں ہو کہ ہمارے قوم ایک حکم کر
باہر ہی ہو اور ہماری مدد اُس کے شامل نہ ہو۔
انفراد ہر اگر کیا تم دونوں اسلام لائے حبیب
کہتے ہیں میں نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ
انفراد ہر اہم مشرک کی مدد نہیں لیتے حبیب کہتے
ہیں پھر ہم دونوں سلطان بنے اور حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کے ساتھ شریک غزوہ ہوئے۔

(۳۰) ان جبادۃ من الصامت کان لہ
 عبادہ بن صامت کے عین ہم دی تھے غنیمۃ
 حلفاء من الیہود فقال یوم الاحزاب
 خندق کے موقع پر عبادہ نے عرض کیا کہ یا رسول
 یا رسول اللہ ان معی خمسۃ من الیہود
 میرے ساتھ پانچ یہودی ہیں میری رائے ہے
 وقد رايت ان استطعتم علی الحد
 کہ دشمن کے مقابلہ پر ان سے مددوں تو اس وقت
 فنزلت هذه الایۃ لا یتخذ المؤمنون
 یہ آیت نازل ہوئی کہ زمین کو یہ نہیں پہنچا کہ
 الصغار من اولیاءہ
 وہ کافروں کو پناہ دگا رہائیں۔

(۳۱) امام مسلم صحیح شریف میں ایک باب منقذ فراتے ہیں باب کلائے الکائنات
 فی الغزو کا فریق اس باب کے تحت میں وہ حدیث بیان ہوئی جس سے یہ ثابت ہوگا
 کہ غزوات میں کافر سے مدد لینا مکروہ ہے۔

عن عائشۃ تخرج ابی صلی اللہ
 حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جنگ بڑ
 علیہ وسلم انما قالت خیر جہ رسول
 کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مقام مرتہ الوبر
 صلی اللہ علیہ وسلم قبل بدر فلما
 پر پہنچے تو ایک ایسا شخص حاضر ہوا جس کی ہمدردی مسلم تھی پہچان
 کان بصرۃ الوبر ادرکہ سر جلی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے دیکھ کر خوش ہوئے جبکہ رسول
 کے پاس پہنچا تو اس نے صریح عرض کیا کہ میں اس شخص سے حاضر
 قد کان ینذکر منہ جبرۃ وخیب
 ہوا ہوں کہ اس کام میں آپ کی ابتلا کروں اور آپ کے ہزاروں
 خیر اصحاب رسول اللہ صلی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا کہ کیا اللہ اور
 علیہ وسلم حین راؤ کا فلت
 اس کے رسول پر تو یہاں لگتا ہے اس نے کہا میں آپ نے
 ادرکہ قال لرسول اللہ صلی
 ارشاد فرمایا کہ ہلے جا میں ہرگز مشرک محمد وذنوں گا۔
 علیہ وسلم۔
 جنت لا تبعک واصیب معک قال لہ
 پھر جب ہم مقام ثجرہ پر پہنچے تو اس نے اپنی نیت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو من
 باللہ ورسولہ قال لا قال فارجع
 فلن استعین بمشرك قالت ثم ضی حتی
 اذا كنا بالتمرة ادرکہ الرجل فقال له
 کما قال اذل مرة فقال له المنی صلی اللہ
 علیہ وسلم کما قال اذل مرة قال فارجع
 فلن استعین بمشرك قال ثم جہ فادک
 بالید فقال له کما قال اذل مرة فوجی
 باللہ ورسولہ قال فعم حال لہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم فانظن (سلم)

امام غزالی بن رازی تفسیر کبیر میں تحت آیت کریمہ لا تأخذوا الیہود والنصارا
 لولیاء نظر اولیاء کی تفسیر میں الفاظ کرنے میں آخری لا تأخذوا داعی الا مستصاحم
 ولا تؤدوا الیہم۔ یعنی ان کے مدد کرنے پر اعتماد و بھروسہ نہ کرو اور ان سے دوستی
 پیدا نہ کرو۔

فاروق اعظم کا ایک فتویٰ نقل فرماتے ہیں۔

اس موقع پر اسے بھی سنائیے بصرہ پر حکومت مسلمانوں کی قائم ہو چکی ہے، ابو موسیٰ
 اشعری وہاں کے مالک یعنی گورنر ہیں۔ ما پنادیوان ہے اس وقت کا تب کے لقب کا خطاب
 کرتے ایک نصرانی کو مقرر کرتے ہیں فاروق اعظم کو جب اس کی خبر ہوئی تو آپ نے ابو موسیٰ
 سے فرمایا کہ اُسے معزول کر کے کسی مسلمان کے سپرد یہ عہدہ کرو مسلمانوں کے کام میں

ایک نصرانی سوامت نہ لینا چاہیے۔ ابو موسیٰ نے کہا کہ دینہ دلی کتابتہ یعنی رنگ
 ذہب اُسے مبارک ہو مجھے تو اُس کے فن سے مطلب و فرض ہو امیر المؤمنینؑ فرمایا
 لَا اَکْثَرُ لَهُمْ اِذَا حَافَظُوا اَللّٰہَ وَلَا اَعَزَّ هَٰذَا اِلَّا لَہُمْ اَللّٰہُ وَلَا اَدْنٰی لَہُمْ اِذَا بَعَدَ
 عَنْہُمُ اللّٰہُ یعنی میں اُس کی توفیق نہیں کرتا جس کی خدا نے توفیق کا، ہو میں اُسے عزت
 نہیں دیتا جسے خدا نے ذلیل کیا ہو میں اُسے قریب نہیں کرتا جسے خدا نے دُور کیا
 ہو ابو موسیٰ کہتے ہیں مجبوری یہ ہو کہ مسلمانوں میں کوئی اس کام سے واقف نہیں بغیر
 اُس نصرانی کے بصرہ کا کام چل نہیں سکتا ابو موسیٰ کے خاص الفاظ یہ ہیں لَا یَسْتَم
 اَحَدُ الْبَصَرَةِ اِلَّا بِہِ یعنی بصرہ کا کام نہیں پُورا ہو گا مگر اُسی نصرانی سے فاروق اعظم
 فرماتے ہیں حالت النصرانی والاسلام یعنی فرض کر لو کہ وہ نصرانی مر گیا اُس کے
 مرنے کے بعد آؤ گورنری کے دفتر کا کچھ انتظام ہو گا وہی انتظام جو اُس وقت کیا جاتا
 اب کر لیا جائے۔

فاروق اعظم پر یہ امر تمام تھا کہ دفتر کے کام میں کوئی مسلمان ماہر نہیں نصرانی
 کی واقفیت و تجارت بھی معلوم تھی لیکن ایک کافر کا تسلط اسلامی گورنری میں غیرت
 فاروقی کے برداشت میں نہ تھا۔

نصرانی محکوم تھا مطیع اسلام تھا ابو موسیٰ کا ماتحت تھا لیکن دیوان ہو کر سامنے
 دفتر پر حاوی ہوا جاتا تھا کافر کا یہ سہ تہ علیہ ہونا فاروق اعظم کو گوارہ نہ تھا احتمال تھا
 کہ جب قلم اُس کے ہاتھ میں ہو تو اپنے فن کو اگر مضرت رسائی میں مسلمانوں کے استعمال
 کو کچھ عیب نہیں۔

نصرانی کا کمال اور مسلمانوں کا اس فن سے نا آشنا ہونا ابو موسیٰ کو اس پر بالکل کرنا

حاکم نصرانی صدر کتابت پر برقرار رہے امیر المومنین کو اسی وجہ سے اُس کے معزول کرنے پر اصرار تھا کہ ایسا کام جس پر مسلمانوں کو دسترس کمال نہیں اور کافر میں اُس کی صلاحیت کمال موجود ہے مسلمانوں کے ضرر و نقصان کا اندیشہ ہے۔

ابو موسیٰ اپنے خیال کی بنا پر کہتے تھے۔ لا یتیم اہم البصیرۃ الا بالبدہ یعنی بعبرہ کا کام بغیر اُس نصرانی کے پورا نہ ہو گا۔ فاروق اعظم نے اپنے خیال کی بنا پر فیصلہ صادر فرمایا مکتہ النصرانی والہ السلام نصرانی مر گیا اور اُس کا کمال دفن ہو گیا۔

اس عمل فاروقی نے یہ نکتہ بھی حل کر دیا کہ جب تک اپنا کام آپ نہ سمجھا لائے گا اُس وقت تک نہ تو کام کرنا آئے گا نہ تن آسانی چھوٹے گی دوسروں کی محنت پر بھروسہ کرنے کا ہی تو یہ نتیجہ ہے جو آج مسلمان ہر چیز میں محتاج اختیار ہیں انتہا یہ کہ دین بھی ایک کافر سے سیکھتے ہیں۔

(۱) فاروق اعظم کے فتوے نے یہ ثابت کیا کہ کافر اگر فریق محارب نہ ہو جب بھی اُس پر ایسا اعتماد نہ کیا جائے کہ مسلمانوں کے کاموں کی کفالت اُس کے سپرد کر دی جائے کیا گرامی قدر حضرات سنت فاروقی پر عمل آ رہوں گے مات الکافر کفر ابی جمعیت اسلام اور مجلس خلافت کو گامزدی سے پاک کریں گے۔

(۲) احادیث ثلاثہ جنس فونی فاروقی سے قبل لکھا گیا ہے اُن سے یہ معلوم ہوا کہ کافر کی حد امور دینی خصوصاً جمادیں قبول کرنے سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے باہر تمام انکار فرمایا ہے کیا گرامی قدر حضرات اپنے پیغمبر دینی فداء کی سنت پر عمل آ رہے ہوں گے کہ یہیں گے لن نستعین بمشرک ہرگز مشرک سے حد نہ لیں گے۔

(۳) آیات الیستے صاف و صریح الفاظ میں ظاہر کر دیا کہ موالات و داد و اور سون

مطلقاً کفار کے ساتھ حرام ہے خواہ لائڈ باج ہو یا مسٹر گاندھی کا گرامی قدر حضرات
تعمیل حکم قرآن پر آمادہ ہیں۔

گرامی قدر حضرات کج فہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی قبول فرمائی ہو
مثلاً جنگ ینین کے موقع پر صفوان بن امیہ سے مجاہدین کے لئے زمین عاریٹ لی گئی تھی
آپ کو بھی اختیار ہے کہ کفار سے اسکو و غیر عاریٹہ لیجئے۔

یا جنگ خیبر میں یہودیوں کو داخل لشکر فرمایا تھا بنو قینقل کے یہودی
اسلام سے مطلوب اور اس کے محکوم ہر پکے نئے مسلمان ان پر غاب و متولی نئے خدا کا
اڈیٹ نہ تھا آپ بھی کفار ہند پر غلبہ حاصل کیجئے پھر انہیں داخل لشکر کیجئے۔

فتح القدیر اور مبسوط علامہ سرخسی میں کتاب التبر لملاحظہ ہو نہایت صاف الفاظ میں
یہ مسئلہ مسطور ہے اگر کافر اپنی رضا و رغبت سے داخل لشکر اسلام ہوا اور مسلمانوں کا مقابلہ
کفار سے ہو گا فر عہد اسلامی میں اپنا اختصاصی امتیازی علم نہ رکھئے بلکہ مسلمانوں کے
جھنڈے کے نیچے رہ کر دشمنان اسلام سے مقابلہ کرے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں
مال قیمت میں کافر کا حصہ نہ تو اس کا کچھ ہاتھ اٹھا کر حاکم دیا جائے تو اس کی اجازت
لیکن غاب گردہ کفار کو اپنی حیثیت میں جس طرح لینا کہ کفر کا علم بلند ہوا اور مسلمان
اس کے تحت میں لڑ رہے ہوں یہ قطعی حرام ہے۔

نصوص صریحہ کے بعد کسی صاحب ایمان کے لئے فریاد بحث و گفتگو کی حاجت نہیں
رہتی اگر علماء سیاسی و جنٹلمین لیڈر کو دعویٰ ایمان ہو تو وہ کفار و مشرکین کی حیثیت امور مذکورہ
میں شریک کریں اور مذہب کفر کی لعانت و تائید سے جو صریح حرام ہے تو بہ کریں۔
مسٹر گاندھی اور ان کی پارٹی کے ساتھ حکومت، نخل سعادت اور رحم و شفقت

کیے ضروریات زندگی میں اُن کی مدد کیے اگر اُن میں سے کوئی بیمار ہو تو بیمار پُرسی
 کیجئے دوا و علاج سے بھر دی فرمائیے حیاتِ تمدنی اور معاملاتِ دنیوی میں غریب و
 فردیتِ بیچارہ اور اچارہ وغیرہ بے دخل و بشر و ملّا جاری رکھئے اس لئے کہ یہ
 امور نہ ممالک ہیں نہ دوا و درکون بلکہ جائز و مرض ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بغضِ نفسِ ان امور کو عزتِ عملِ عطا فرمائی ہے۔

لیکن خدا کے لئے میری مصیبت مسلمانوں پر نہ لگائیے کہ جملہ جمیعہ العلماء کا منعقد ہوا
 اور مشرک اندھی اُٹس میں خلیفہِ فکرین کر علما اور عامہ مسلمین سے خطاب کرے جملہ
 خلافت و امامت تقدس ہو اور مشرک اندھی اُٹس کی صدارت کریں ملّا وزیر صدارت لگائیے
 تحریکِ شمری پیش کریں بشمولہ توں کی دینی مجالس کو کفار و مشرکین سے پاک کیجئے۔
 اس سے بڑھ کر مصیبتِ عظمیٰ یہ ہے کہ آپ اسلامی خالص ملّا رہے ہیں تشدد پوجا
 حلِ جنازہ مشرک وغیرہ سے حرام ہے علمِ بہت کچھ گمراہ ہو چکے اب بھی انھیں توبہ و اہانت
 کی طرف متوجہ کیجئے میں ایک فقیر بے زنا ہوں کسی طرح کی بضاعت اپنے پاس نہیں رکھتا
 ایک گوشہ تنہائی ہے اور محنت کی زندگانی نہ تو لیڈری کا ساز دسا مان رکھتا ہوں نہ
 رسمی پیری و مریدی کا ڈھب جانتا ہوں نہ عربیوں کی کوئی فرد اپنے پاس ہر نہ تلامذہ
 کی کوئی جماعت انگریزی مدارس میں اُتادی و شاگردی مع

ہے یہ وہ لفظ کہ شرمندہ معنی نہ ہوا

پھر آپ جیسے گرامی خدا شخاص کا کیا مقابلہ کر سکتا ہوں لیکن ہاں یہ اتنا کس سکتا
 ہوں کہ حق و صداقت میرے ساتھ ہو لیڈری کا غرور اگر چند لمحات کی فرصت آپ
 حضرات کو ملے تو فقیر کی معروضات پر توجہ فرمائیں۔

آج سے اس برس قبل فقیر نے جو کچھ عرض کیا تھا آپ حضرات نے اُس وقت قبول فرمایا لیکن بات حق تھی اور وہی راہ سیدھی تھی اب اگر آپ حضرات نے انہیں باتوں کو کہا اور انہیں کاموں کو کیا لیکن حمایت اسلام و طیفۃ المسلمین کے لئے نہیں بلکہ سواراج اور گاندھی کے لئے پس اُن نیک کاموں کی بھی صورت آپ کے طرز عمل سے مسخ ہو گئی۔
 انا للہ ثم انا للہ ۛ

(۱) فقیر نے انہیں کیا تھا کہ ہر مسلمان سالانہ اپنی آمدنی کا ایک سہل حصہ الزام خدمت اسلام کے لئے نکال کر دے اور ایک جگہ تجویز کر لی جیسے جہاں بکے مرسلہ روپے جمع ہو اگر کسی ایک صد مجلس جو جس کے تحت میں غم نصبات و دیابت کی مجلسیں کام کرتی ہوں پنج کے قواعد ایمنوں اور ارکانوں کے اختیار و خصوصیات مقرر کر لئے جائیں اُس روپے میں سے ایک حصہ رقم سلطان کی خدمت میں مصارف حرمین کے لئے بھیجی جائے باقی دیگر ضروریات مذہبی کر لئے محفوظ رہے۔

کیا خلافت کیسی آج اپنا یہی مقصد نہیں بتاتی ہے لیکن انہوں نے تو برس بسببہ قایم بھی ہوئی تو ہندو کی سرپرستی میں نہ پنج کے قواعد نہ مصارف کا حساب اس بیداروں سے مسلمانوں کا روپیہ پیش پرستی اور جو آدھوس میں لیڈر حضرات اُڑا رہے ہیں کہ کسی کافر نے بھی مسلمانوں کا گھر لوٹ کر اس طرح داد و عشرت نہ دی ہوگی۔

(۲) فقیر نے انہیں کیا تھا کہ مصطفیٰ اُمت میں سے بعض افراد بلا وطرب کا دُورہ فرمائیں اسمان نظر سے یہ اندازہ کریں کہ کس خطہ عرب میں کس طرح کی تعلیم مفید ہوگی بسببہ خود فکر تسلیم کریں قایم کریں نیز عربوں کو اپنی طرح بھی دیں ۛ
 پائے مدد و تجسیر پیش دوستاں ۛ کہ باجگاہاں در بوستاں

یہ تحریک بہت دیر وقت و دقت سے بیان کی گئی تھی اگر اس پر لیڈر حضرات غور فرماتے تو عربوں کا شیرازہ ترکوں سے بڑھا ہو کر نہ بکھرتا نیز جس قسم کے ہندوستانی اہل صنعت و حرفت یا صاحب علم و فن کی حاجت دیا عرب میں ہوئی انھیں وہاں جانے کی ترغیب دی جاتی خطہ عرب کو استوار کرنا اور پھر ہندی مسلمانوں کا بقدر حاجت و دوست عربوں سے جا کر ملنا استوار بنانا پر خدمت اسلام کا انجام پاتا تھا۔

آٹھ نو برس بعد آپ نے اس التماس کو تسلیم کیا لیکن ہجرت کی غیر عام پکار کہ مسلمانوں کو تباہ اور ہندوؤں کو مالا مال کر دیا اب چند ہوتا ہے اور مہاجرین کو بھیجا جاتا ہے اس طرح ایک مستقل تحریک تحصیل زر کی ٹریننگ قائم ہو گئی لیکن مسلمانوں کا ذوق برابر بھی فائدہ نہوا۔

دوسری چیز نے یہ التماس کیا تھا کہ علماء کا یا ہم ایک تعلق قائم ہونا چاہیے جس طرح سلاطین کے سفر ایک دوسرے کی سلطنتوں میں مقیم رہا کرتے ہیں اسی طرح چند علماء جو شیخ الاسلام کے نائب ہوں اخراجات و ہتھ پتیاں و جہزہ میں اقامت اختیار کریں باجمعیہ و مشورہ سے دینداری مسلمانوں میں پیدا کریں انہیں اس گزارش کو بھی نہایت بسط و ایضاح سے عرض کیا تھا آٹھ نو برس بعد آپ نے اسے تسلیم فرمایا باجمعیہ کی مجلس منعقد فرمائی لیکن وہاں مشرک گاندھی تعین و ہدایت کے لئے بلائے گئے ان کے مناقب کا تبلیغ ہوا گیا۔

حزب انجمنہ بنجورہ ۱۲ ربوہی ۱۳۵۷ء میں مشرک گاندھی کی تقریر شائع ہوئی تھی جس کے مدونہ و نقل کنندہ بانی جوگیاہر سے کچھ نہیں ہو سکا مگر تم ہندو جانوں کو دشمنی کر دے تو خدا کو دشمنی کر دے تمہارے خدا کی سنی کو مضبوط کر دے اگر ہم اس دشمنی کو مضبوط کر دیں گے تو چاہے دین ہمارا خدا سے

جاتا رہی مگر دنیا میں ضرور ملے گی۔ یہ حضرات جہاں یہ بتا رہے ہیں کہ مطلع نظر ان حضرات کا کیا ہی ذہب کی حقیقت اور وقت ان کے نزدیک کس قدر ہی دینی ہے۔ کا نام کیوں لیا جاتا ہے وہاں یہ بھی بتاتے ہیں کہ ہندو کے ساتھ انہیں کیسی عقیدت و ارادت ہے۔ چنانچہ جلسہ جمعیتہ العلماء میں جس کا انعقاد بھاؤ نگر دہلی میں ہوا سر شریک نے صاف الفاظ میں یہ کہا اے اللہ ہم سے ایک نیک کام ہوگی جو کہیں اور ملتا گا نہی یقینی بجائی ہو گئے ہیں۔ (فتح دہلی ۴۲ نومبر ۱۹۷۷ء) پھر ایک عالم نے یہ کہا تھ اسے اُن کو (گاندھی کو) ہمارے واسطے ذکر بنا کر بھیجا جو قدرت نے اُن کو سبق پڑھانے والا بتا کر بھیجا ہے۔ (فتح دہلی ۲۴ نومبر ۱۹۷۷ء) ایمان سے کیئے یہ جمعیتہ العلماء ہے یا امت گاندھی کا ملحق یہ اسلام اور شائع علیہ اسلام کی طرف اللہ کے بندوں کو دعوت دے رہی ہے یا گاندھی کی نبوت تسلیم کر رہی ہے یہ حضرات اسلام کی دروندی میں انگریزوں سے لڑنا چاہتے ہیں یا دین گاندھی کے حمایت میں پھر اگر کسی نے ان کی بات نہ سنی تو کافر منافق و فریادیں اٹھوں اور جہنمی کیوں کر ہوا۔

لیڈران قرم آج اخبار و جرائد ہمارے ہاتھوں میں ہیں جسے چاہو پھا لیاؤ۔ کافر کو حق کو باطل اور باطل کو حق کہو اور چھاپہ کھٹک کر داس وقت تو ہمارے ہاتھ آئی ہے مخلوق اندھی ہو گئی ہے لیکن ایک وقت آجیگا اور ساری حقیقت حواں ہو جائے گی۔

میدان کربلا میں یزیدوں نے بعد شہادت شہزادہ کوین میدان امام حسین علیہ السلام فتح کے ہمارے بجائے دود و دھواں نبوت کو جس طرح چاہا ابھر کیا لیکن آج دنیا دیکھ رہی ہے کہ یزیدوں پر خدا نے ایسی لعنت بھیجی کہ ان کے اسلحہ منقطع ہوا و قیامت تک منقطع ہو

اس وقت اہل حق کے مقابل میں تمہیں اپنے انہوہ پرناز ہو جسے پاس تھے ہو حوام سے
فضیلت دے کر اہل حق کو نصیب کرنا چاہتے ہیں۔

اہل حق کے مقابلہ میں مثل یزید دعویٰ اجماع پیش کرتے ہو صرف نص قرآن اور
نص حدیث کی مخالفت اور پھر اجماع کا دعویٰ کیا احکام قرآن کا نسخ اجماع سے جائز
ہے اور پھر اجماع بھی ایسے علماء کا جن کے پاس خدا نے گاندھی کو خنجر بنا کر بھیجا ہے
جو علماء ہیں جو گاندھی ہیں جس طرح قرآن مجید توریت و انجیل کا نسخہ ہے اسی طرح گاندھی کا
فرمان آیات الہیہ کا نسخہ ان مدعیان علم و اجتہاد کے عقیدہ میں ہے۔

ایسے شخص دنیا پاک عقیدہ کا اظہار کرتے ہوئے کچھ تو شرابیئے الحیاء شخصیت
من الایمان۔

یزیدیوں نے جب یزید کی امامت و خلافت کا علم بلند کیا تو اہل حق کے مقابل
میں انہوں نے جس دلیل پیش کی تھی کہ سادھے ملک نے یزید کی امامت تسلیم کر لی اجماع ہو گیا
صرف چار شخص ہیں جو اس کی امامت تسلیم نہیں کرتے یعنی عبدالرحمن بن ابی بکر عبداللہ
ابن عبید عبداللہ ابن عمر اور حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہم لی تمہیں۔

دیکھتے ہو وہ اجماع جو یزید کی امامت پر ہوا تھا کیسا کھائبہ و خاصہ ہوا عبرت پکڑو
اور اہل حق کو گالیاں دینے سے باز آؤ ان کی خلیفہ زانیت رسالے سے اپنے ہاتھ
اور زبان کو منہ کر دھاری دشنام دہی کی یہ ہمہ گیری ہو کہ جہاں تم نے ایک رکن دین طامی
شرع متین امام اہل سنت مجتہد حاضرہ کو یہ لٹہ طاہرہ پر سبب و شتم کیا وہاں اس
فقیر مجتہد کو بھی بار بار مستند دجرائد میں تم نے گالیاں سنائیں میں نے ہمارا کیا جھگڑا تھا
جیکے یہ حضور ہمارے جس وقت ساری زبانیں گنگ تھیں مجھ کو گھٹا کر کی زبان کھلے تھی کہ

مئی جس وقت سارے اقلام خشک تھے مجھے بے بضاعت کا قلم مصروف تحریر تھا جس وقت
سارے پاؤں مخلوج تھے مجھ ضیف کا پاؤں منزل و ماں راستہ پر تھا انصاف کرو
اس میں میری کیا خطا ہوئی یہ تو اللہ کا فضل تھا تم ہلالِ امر کے نام سے ہندہ تحصیل کیے
تھے اور داویدیش و نشاط دینے تھے زرکشی کے لئے جس طرح کے مضامین ضرور دیے
تم انہی کو کہتے تھے انہی کو کہتے تھے لیکن اس فیکر کو خلافت کی ہو گئی تھی اس لئے ترکوں کی
مختصر تاریخ پھر ان کی خلافت ان کی اطاعت اور ان کے حقوق و برہان کے ساتھ
گھڑکھڑکانوں کے سامنے پیش کر دو (دیکھو فیکر کا رس لاہور) (البلاغ)

تھیں مسئلہ خلافت کی اب اگر جو دین بھی بندھی تو ایک کافر کے تذکرہ و تفسیر سے
اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ خلافت کی جگہ سواراج نے، غلیفۃ المسلمین سے کہیں ارفع و اعلیٰ مقام کا
نے اور شیخ الاسلام کا لقب شیخ المسلمین سے لیا۔

حقیقت یہ ہے کہ غرق ہو کر طوفانِ ابدِ جہان کے تباہی کا علم عامی و اعلیٰ سمجھی کو ہوتا
ہے لیکن جہان کا ناخدا طوفان کو بہت پہلے ادبست و دور سے دیکھ لیتا ہے جن کے دماغ اس علم و
تجربہ سے خالی ہوتے ہیں وہ ناخدا کے تہ ابرو اضطراب پر ہنستے ہیں لیکن وہی قلعہ آؤڑ کا
نالہ کشیوں ہو جاتا ہے۔

مولیٰ تبارک و تعالیٰ کا ہزار اسان اوٹاں کے اس خاص کرم کا ہزار ہزار شکر کہ
جس چیز کو آج آپ قوم کے سامنے پیش کر رہے ہیں فیکر کو دس برس قبل قوم کے سامنے
پیش کرنے کی ہر ایت فرمائی گئی۔

جس جگہ آج لیڈروں کے اقدام جانا چاہتے ہیں وہاں کی سیر برہوں قبل اس
سکین و ماہر کو دکھائی گئی جس راہ پر آپ لیڈروں کو کچھ دور چل کر رجعت ہو گئی الحمد للہ کہ

اُسی رام سے منزل مقصد تک یہ بے بضاعت پہنچا اور استقامت کے لطائف سے
سعادت اندوز ہوا۔

گرمی قدر حضرات اہمال نامہ آپ کے سامنے پیش نہ ہو گا نہ محابہ و فیصلہ آپ کے
انہوں میں ہو گا پھر اپنے رب کرم کے اُن احسانات و افضال کو کیوں پیش کروں جن کی
جہالت تو فیق خدمت دین و ملت کی پائی۔

گزشتہ سال بہار دہرہ مندر اودال آباد میں ایک عظیم الشان جمع کو خطاب کرتے ہوئے
جو کچھ کہا ہے اُسے الہ آباد کے انہیں اشخاص سے پوچھئے جو اس وقت خلافت کیسی ٹکے
سرگرم مکان ہیں۔

مولوی بشیر الدین احمد صاحب اڈیشہ البشر آباد مندرہ کے جلسہ میں شریک تھے اُن سے
دیانت کیجئے تو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ دعوت حق کے کہتے ہیں۔

اگرچہ مجھے اپنی یہ کادریں کا اعتراف ہو کہ کوئی عمل شرکت نفس سے خالی نہیں کوئی
فعل زیادہ سمجھ سے صاف نہیں اپنے حسب حال یہ بُرا بھی ہے۔

سے فسق و فجور کار ہر روز دُعا سے پرزگناہ کا سہ و کوزہ دُعا
می خند و روزگار و دیگر یہ عمر بر طاعت و بر نماز و بر روزہ دُعا
لیکن اسی کے ساتھ اس کا شکر کہاں ادا ہو سکتا ہے کہ حق سبحانہ نے محض اپنے
فضل عظیم سے بغیر اُقلائے دُعا عالم صلی اللہ علیہ وسلم دین فردشی و گمراہ سازی سے
محصون و محفوظ رکھا اُسی اپنے مولى تعالیٰ سے خواہستگاری و تمنا کہ صدقہ تاج دار پختہ
کا حق تصیر اور منفعت سماوی کے ساتھ اتنا اور کرم کر اس دُعا و یاہ کی زندگی کا باقی حصہ
غلامی و اطاعت میں سرکار دہرہ مندر کے بسر ہو جائے۔

دارم دگلے نہیں بیامرز و پیریں صدقاتہ در کین بیامرز و پیریں
 شرمندہ شوم اگر یہ پر سی مسلم یا اکرم الاکرمیں بیامرز و پیریں
 حالات دائرہ کے متعلق فقیر کو جو کہ عرض کرنا تھا بوز قضاے اُس سے قاضی
 ہو چکا رہو بہنو ات حضرات ایڈریا علماء سیاسی کے اُن کا کہاں تک جواب دیا جائے
 یہ سلسلہ تو غیر منافی ہے مجھے اس قدر فرصت کما حق جواب و سوال کے پیچھے پڑوں لیکن
 تحریر کا خاتمہ اس پر کرتا ہوں کہ اگر فقیر کے جواب میں آپ نے اُسی دم کُن دشنام کا
 اعادہ فرمایا تو فقیر کی طرف سے سکوت محض ہو گا ہاں جو اور مشورہ کے طور پر پیش کئے
 گئے ہیں اُن کا اگر آپ رد فرمائیں گے تو یہ فیصلہ اربابِ حل و عقد پر موقوف کر صبح مشورہ
 کس کا ہی لیکن اگر مسائل شرعیہ میں آپ نے کلام کیا تو اُس کا فیصلہ ابھی کے دیتا ہوں عام
 بھی سمجھ جائیں گے اور انھیں اس کی دشواری پیش نہ آئے گی کہ کس کی سنوں ہر ایک
 قرآن و حدیث ہی پیش کرتا رہی۔

(۱) میں نے یہ عرض کیا ہے کہ سلفاً کفار و مشرکین سے سوالات اوداوا اور رکوع
 حرام ہے نہی مندہ اور ہر ایک کا ثبوت کلام اللہ سے پیش کیا ہو آپ براہِ کرم اُس آیت
 کی تلاوت فرمائیں جس میں حق سبحانہ نے یہ حکم دیا ہو کہ ایسی حالت میں یا اس طرح کے
 کافروں کے ساتھ سوالات یا وادایہ کون کی مسئلوں کو اجانتہ ہو اگر آپ نے
 آیت پیش فرمائی اور مسئلوں نے دیکھ یا کہ لفظ تو لوھدیا تو دوھدیا تو کنوا
 الیھم کا موجود ہی تو پھر میں بھی تو بہ کروں گا اور اپنی جمالت کا اعتراف۔

(۲) میں نے عرض کیا ہو کہ کفار و مشرکین سے جہاد میں مدد لینا منوع و مکروہ ہو
 ہیں اگر کفار و مسلمانوں سے مطلوب ہوں یا ان کے محکوم ہوں تو ان سے استعانت جائز ہے

اس لئے اگر یہ استانت فی الحقیقت استخام و خدمت گزاری ہے یا محکوم توہنوں لیکن مسلمانوں کے جھنڈے کے نیچے رہ کر دشمنان دین کا مقابلہ کریں علم مسلمانوں کا ہو اور لشکر پر حکومت مسلمانوں کی ہو تو ایسی صورت میں بھی کافر کا شریک کرنا جائز ہو اس دعوے کے ثبوت میں تین حدیثیں پیش کی ہیں فقہائے کرام کی تحقیق کا حوالہ دیا ہے۔

آپ کوئی حدیث ایسی لکھیں جس میں یہ حکم ہو استعینوا بالکفار و المشرکین (یعنی کفار و مشرکین سے مدد لو) یا فقہائے کرام کا کوئی فتویٰ نقل فرمائیے جس میں یہ ہو کہ کافر کو ظلم بردار اسلام اور فوجی سپہ سالار بنا کر مسلمانوں کو جہاد لڑنا جائز ہے۔ (۳) میں نے یہ عرض کیا ہے کہ آیت لا ینظکم اللہ الخ کو قتادہ نے منسوخ فرمایا ہے اور یہی مذہب امام حنابلے راجح کا ہے آپ کسی منسب یا محدث یا فقیہ کا ایک قول بھی ایسا نقل فرمادیں جس میں یہ ہو کہ آیت لا ینظکم اللہ الخ ان ساری آیتوں کی تاخیر ہے جن میں مطلقاً کفار سے موالات و داد اور رکون حرام فرمایا گیا ہے۔

(۴) میں نے یہ عرض کیا ہے کہ اگر آیت لا ینظکم اللہ الخ کو منسوخ نہ بھی مانیں جیسا کہ علامہ ابن جریر طبری کا مسلک ہے جب بھی ایسے کفار سے جو مسلمانوں سے دین کے معاملہ میں نہ قتال کریں نہ انھیں ان کے گمروں سے نکالیں صرف برداقاط کی اجازت پائی جاتی ہے نہ کہ موالات اور داد کی آپ کسی منسب یا محدث یا فقیہ کا ایک قول ایسا نقل فرمائیں جس سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ برداقاط مرادف موالات و داد ہے یا برداقاط کی اجازت سے موالات و داد اور رکون کی بھی اجازت ہو گئی آپ کا کہنا اور فقیر کا تسلیم کہ انشاء اللہ معاً علی النور ہو گا۔ فان لم تفعلوا ولن تفعلوا

خاتماً النار لاتی و قودھا الناس والجہارۃ احدثت ملکاً فوین، ان اس قدر
اور عرض کر دوں کہ یہ تکلیف مستغنی عن الالقاب حکیم حافظ محمد اہل خاں صاحب ٹپس
دہلی کو نہ دی جائے دندہ حدیث و تغیر دونوں سے ثبوت پنجم زون میں پیش کر دیا جائیگا۔
اس لئے کہ وہاں تصنیف کا دروازہ بہت وسیع و کشادہ ہو گا ان کر بے نقل رکھا
ہے نہ عبارت مصنف۔

مسئلہ قربانی میں حکیم صاحب حدیث تصنیف فرمایا ہے تھے ذہب و شکرہ میں جو جملہ
جمعیۃ العلما کا دہلی میں منعقد ہوا وہاں بحیثیت صدر ہستیہ کیسی اپنے اپنا خطبہ صدارت
پڑھا تغیر ابن جریر کی اس قدر عبارت پر حکم کہ آیتہ لا ینحکم اللہ الذین منون نہیں ہے
نہ اس نتیجہ پر حکیم صاحب پہنچ گئے کہ ہندوؤں سے مرالات جائز ہو کر گئی یہ کہ استیج
نتیجہ اس شان سے فرمایا جس سے یہ معلوم ہوا کہ یہ حکیم صاحب کا اجتہاد و استنباط نہیں
ہو بلکہ ابن جریر کی تحقیق ہے۔

پھر ایک حدیث بیان کرنے کی بھی زحمت گزارہ فرمائی اور حسب معمول تحریف
افرا کا ایک دوسرا نمونہ آپ نے پیش فرمایا ارشاد ہوتا ہے۔

”اعد کی لڑائی میں قرآن جو ایک مشرک تھے رسول مقبول کی طرف سے لڑے
اور انھوں نے بنی عبدالمدار کے ان عین آدمیوں کو قتل کیا جو فریق مخالف کے علم بردار
تھے یہاں تک کہ رسول مقبول نے خوش ہو کر فرمایا۔ ان اللہ لیا نہما ہذا الدین
بالہی علی العاجز“ بیشک اللہ اس دین کی مرد فاجر سے مدد کرتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم میں شخص کو فاجر فرمائیں حکیم صاحب مشرک کہیں کیا فاجر و مشرک دونوں الفاظ
مراد ہیں سب مسلمان جانتے ہیں کہ حدیث میں وارد ہو صلوٰۃ خلف کل بروف فاجر

یعنی نیکو کار اور بدکار دونوں کے پیچھے نماز پڑھنے کی اجازت ہے پس اگر
 قاجار و مشرک باہم مراد میں توکل سے گامدھی کے پیچھے آپ نماز پڑھنے
 کا اجتہاد فرمائیں گے اور کیا عجب کہ آپ حضرات نے یہ سعادت حاصل کی ہو۔
 کس دلیری سے حکیم صاحب یہ فرماتے ہیں کہ قرآن کے مقابلہ سے خوش
 ہو کر آپ نے یہ فرمایا تھا کہ اللہ اس دین کی مرد قاجر سے مدد فرماتا ہے، حکیم صاحب
 یہی مصیبت کیا کم تھی کہ ہندوؤں کی محبت آپ کے دل میں جاگزیں ہو گئی اب
 حدیث صاحب دلاک میں انفرمود تعریف کی بلا کیوں اپنے سر بیٹے ہیں۔

زیادہ بحث کی گنجائش و ملت نہیں براہ کرم اس کا ثبوت پیش کیجئے کہ قرآن
 مشرک تھا اور قرآن سے خوش ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا
 فرمایا تھا۔

حکیم صاحب جفران منافق تھا اور اس حیاری سے اپنے فتنے کو اس نے
 مخفی رکھا تھا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُسے مومن صادق جانتے
 تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق یہ پیشین گوئی فرمائی تھی کہ یہ
 دوزخی ہے صحابہ کرام ہجرت سے معرکہ قتال میں جب کہ اس کے سرگرم مقابلہ
 و مقابلہ کی خبر ہوئی اُس وقت بھی آپ نے یہی ارشاد فرمایا کہ دوزخی ہو۔

قرآن مجرب ہوا زخم کی تخلیف برداشت نہ کر سکا آخر اس نے خود کشی
 کر لی اور اس طرح اپنے دوزخی ہونے کو پہچان کر دکھایا اس وقت جب کہ اس کی

خودکشی کی بجز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی اور آگائے دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی پوری ہوئی تب ارشاد ہوا کہ اللہ اپنے دین کی حدود و قیود سے فرماتا ہے۔ دنیا جانتی ہے کہ منافقین کے ساتھ رہنا، مثل مسکین جاری قلعہ مسجد نبوی میں حاضر ہوتے تھے نازیں پڑتے تھے خزاںات میں مسلمانوں کے ہمرکاب ہوتے تھے۔

اللہ اللہ کفر کے ساتھ کیسی شیفٹنگ و فریٹنگ ہو کہ کذب و افرا کا ارتکاب ایسے سنجیدہ و متین اشخاص کس ایمان و سکون سے کرتے ہیں۔

جمیۃ العلماء کے ہانسو فضلاء کیسے متعزز و متدین عالم ہیں کہ غیر میں حدیث میں انفرادی ہونہاری لیکن اصطلاح کی قسم ہو۔

مسلمانوں! آنکھیں کھولو علماء سیاسی یہ کہتے ہیں کہ خدائے گاندھی کو مذکر بنا کر بھجوا ہے، "ہنسو گاندھی صاحب کا ہوں" علوم شرقیہ کا فرد فرید اس طرح تحریف کرتا ہے جنٹلمین لیڈر یہ کہتا ہے کہ اگر "ہنسو بھائیوں کو راضی کر دے تو خدائے کو راضی کر دے" عوام گاندھی کی بچا رہتے ہیں مع تنہا دفاع شدہ پنڈت کا کہنا ہم

جب دیانت و تقویٰ کا یہ حال ہو کہ کفر کی اس بیباکی سے حمایت کی جا رہی ہو تو پھر یہ خدمت خلافت ہو یا ہلاکت مسلمین ایسی مجلس میں شریک ہونا چندہ دینا ثواب ہی یا گناہ عظیم خدا مسلمانوں کو ہدایت فرمائے یہ فقیر گنہگار بھی دل سے دلائل مسلمین کے حق میں دھار ہدایت کرتا ہے اور لیڈران قوم سے نہایت

نیاز مندا خدائے پیش کرتا ہوں کہ دروازہ توبہ کا ہنوز بند نہیں ہوا ہے پاک
 مذہب اسلام تم سے کہہ رہا ہے کہ

ہر گناہ سب کر دی ہزاراں رخصتہ دینم

بیا کر چشم بیا رت ہزاراں درد پر سینم

وَاللّٰهُ يُجَدِّدُ مَنْ يَّشَاءُ وَالْاٰتِ حَرَامٌ مَّسْتَقِيمٌ وَصَلَّى اللّٰهُ تَسْلِيَةً عَلٰی

خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِيْنَ وَوَلَدَاتِنَا مَعَهُمْ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ

حرر و قلم

فقیر محمد سلیمان اشرف جی مدظلہ

محلہ میرداد

بہار شریف ضلع پٹنہ



گزارش

اس سال میں کثیر القسم اداکاری و فروغی ضروری مباحث ہیں۔ ہر سال کے
ماتحت متعدد شروع ہیں جن صاحب کو جبرامی یا مضمی بخت و کھنی منظور ہو وہ
فہرست مضامین کی حدود سے ملاحظہ فرمائیں



الحمد لله

سید محمد علی بن شرف الدین



سید محمد علی بن شرف الدین

الایمان کان فی الدنیا والآخرۃ